







۱۰۴۵۷۶

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: مصباح الملاحة في تاريخ علي بن ابي طالب

مؤلف: محمد باقر بن محمد باقر

موضوع: تاریخ

شماره ثبت کتاب: ۸۷۸۵۱

۱۳۳۶-۱۱

بازدید شد  
۱۳۸۵

کتابخانه  
مجلس شورای  
ملی  
۱۳۱۳۹

۸۷۸۵۱



بسمه سبحانه  
قد استقلت کتاب المستطاب مصباح الانوار  
لامرین الاعیان رکن الزمان  
سهم المكان ربیع النشان  
حضر الاجل نجبان  
علیخان بهادر شاه  
اقباله  
عزیز القلم الغریبه علی شرف الف الف تحفه وانا  
المفتقر رحمه الله الاحمد السید ابن المرحوم شمس العلماء



بازدید شد  
۱۳۸۵

۱۰۴۵۷

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب: مصباح المصابیح فی شرح نهج البلاغه  
مؤلف: علامه ابن عربین  
موضوع: فلسفه  
شماره ثبت کتاب: ۸۷۸۵۱  
شماره قفسه: ۱۰۴۵۷

کتابخانه  
مجلس شورای  
اسلامی  
۱۴۱۳۹



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي عزز من ادراك ذاته العقول والافهام ونشرت في دور كنيه سقاة لطائف  
 الاوهام وناهض بيدا معرفته عقول الانام واستبحر بصره بلبق حجاب له نعمها العدا  
 الاعلام والصلح على كاشف الحقيقتين وتبين المشكوكات ومظهر البراهين والايات و  
 العالم بحقائق المتشابهات ومن لا يحله اوجده الموجودات وخلقت الارض والسموات  
 محمد سيد الكائنات والرافعة الهداة اولي العزائم الباهرات والبرهين الفاظية  
 والذلائل الظاهرات ما دامت الارض والسموات وهامت الوجوه في العلوات و  
 غربت الطيور في الكائنات **انما** **الحمد** يقول العبد العايد لفته الغامض الغري في جوار  
 الانام والمال في انوار الخلق المزيه لفته عبادته من محمد رضا الحسين ونعم الله افعاله  
 وراضيه وجعل متبوعا لاهل بيته من اهل بيته في فضل الله تعالى وبقته ولطيفه وقبته من  
 ادركت الحلم في هذا الحين الذي فيه من اهل بيته طلائع كثر مشعرون بديع اخبار  
 اهل بيته ليق وعاد العلم والفقه اذمة الحق والسنن الصلة القرية الذين امر الله  
 بؤدتهم واهل الذين بعث الله على سلبهم والراغبين في العلم الذين اتي مدحهم في الكتب  
 ظاهرا ومتميزا واهل البيت الذين اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا وكتب حرمنا على  
 تنبغها ومشعونا بالنظر اليها ومن غير حجب الديار واهلها والناظرين في معتقون مذاهب  
 لانه وجد تماك قال بعضنا المحدثين سقينة النجاة مشعونة بديع خاير السموات و  
 تلك من تبايا لتبريات النجاة من ظلم الجهادت سبيلها لا نية وطريقها واضحة واعلام  
 الحق والقلاع على كبر امر فوته واصوات الداعين الى الفوز والنجاة في معناهم اسموة  
 شاملة على باطن فخرة وحدائق فرة مزينة بازهار الحقائق والعلوم موصلة الى رضا الحق

الحمد لله

القيوم لم اعتر على حكمة الاوينها صغوها ولم انظر بفضله الاوينها اصلها لانه اصل  
 من معدن الوحي والتزويل الذي نزل بديهيهم جبريل الذي قد كشفت اقلوبهم علم الحق  
 وشاهد وانا هو عزيرهم محبوب نبينا في نورها ساطع وانا عاقر عليها فيرس تاليع  
 اذ غر في فيها العاديت مسجلة واخيرا وشكلا تدعاهن فيها العلماء الزبائير ورجالها  
 الحكماء والمكلمون ويحيي عنها الحق والحق فون فيسبيل فضل الله تعالى بعد الحق واليقين  
 والاستغناء والنظير فيهم معانيها ومعهم ما فيها خطر فخطا على الفار وتكرى لكليل الحليل  
 القامران افرار حيلة من شكلها وزينة من مصلحتها في كتاب مغرير يرجع اليه ويعول عليه  
 وكان سالك سبيل الاضلال عتبه طريق الاغشاش قد طلع غر غنقه رغبة التقليد و  
 الفتي التبع وهو شهيد وادع في بايانات شافية وتبقيات وافية وتبنيات كافية على  
 طرقت شق وطريق ايق ونظام حسن وطريق حق اهلها الطباع السليمة وتلذذها العقول  
 المستقيمة وتشغفها لاهل الاسماع القوية لم تفرغ في زمر الاولين ولم يجمع في كتب الاخرين  
 فخذها وكون لما يتنك من الشاكرين وقل الحمد لله رب العالمين واسئل الله الارشاد و  
 التأييد والهداية والتدبير فانه على كل شيء قدير شهيد وان يفضله بالحقرة محمد والمهدي والبرق  
**الحمد لله** **الاول** ما رويته باسانيد عديدة وطرق عديدة عن جليله من مشايخي الكرام واسانيدى  
 العظام ومنهم وهو اعظم شانا وارفعهم مكانا واقرهم برهانا قدوة الانام وعلم الاعلام  
 فريد العصر وناموس الزهر وعظيم القدر صمد من الافضل وبك بدو والمخاطب وجامع  
 اسباب القواصل والافضال ودارت علوم الاخرة والاول والرافع الاشكال من معضلات  
 المسائل وامعات الشواهد وحكايات الدلائل حزين طريق الحق والملك اذمة الفضل  
 بالنظر اليه الحق المريد الله تعالى ليلطفه الجلي والحق شيئا وهو لانا الشيخ جعفر الحقى بقا الله  
 فله على العالمين وادام الله فضل على المسلمين عن شيخ الاعظم والركن الاقوى والطوى الاشم  
 حاجي بفضله الاسلام والمسلمين ومجرب بفضله سيدا المسلمين وخلاصة المشايخين والمتأخرين

ومرجع العلماء المحققين، وبلاذ فضلها، المدققين العالم العلماء الزبائغ، والزبائغ السيد  
الذي ليس له غاية المرحوم البرزوي، وناشدنا بآخر الأصابع، في إثباتها، والله العلي الأكبر، الشاهد  
الأبلى، الحمد لله على كل شيء، نعم، وبالحق، المنير، بحر العلوم، والأسرار، غرر، أنصار، بحر  
الأنوار، وسفر، علم، الركا، الأخبار، ويروى، لأخبار، الذي، تصح، بقوله، لأخبار، الأئمة  
وبالتأمل، نظيره، أعيون، والأخبار، المؤيد، السبق، والفضل، لأهل، القديس، الحق، الثالث، والعلامة  
الثاني، محمد، باقر، المجلسي، مرجع، الله، أعلا، عليين، قدس، وسفر، في، الملا، الأمل، ذكر، عن، غرض، في  
الذكر، في، في، الأجاءات، لأن، يتصل، السند، بالآية، للهداة، عليهم، السلام، وأفضل، السند،  
وعرضنا، الأقدم، واستأدنا، الأقدم، من، الأمام، الهام، والبحر، القمام، كفاف، قواعد، الأساذ  
وحل، معاذ، الأحكام، ترجمان، الحكماء، لغارف، في، لسان، الفقهاء، والمكملين، ومرجع  
المحققين، وبلاذ، المدققين، ذكر، لأخبار، المحيطة، والقصا، الجلية، الطاهر، البينة  
للإمام، والثاني، المرحوم، البرزوي، السيد، محمد، مهدي، الطائفة، قدس، الله، روحه، وفوق، غيره  
عن، مجلس، غرض، في، الأكرام، والفضل، والأعلام، ونعم، بحق، الغرض، بحر، الخلد، المنير، العالم  
الفاضل، والمنير، الفاضل، العالم، الزبائغ، والزبائغ، الذي، ليس، له، غاية، الشئ، بسم، الله  
عن، غرض، في، المعرفة، في، الذكر، في، إجازة، حتى، يتصل، السند، إلى، الخبر، ومعه، وسفر، في  
المقدم، غرض، في، واستاده، الأجل، لأقدم، العلماء، والخد، في، الكمال، الشئ، محمد، هادي  
القوي، غرض، في، واستاد، الشريف، في، الأفاق، والغاف، عامر، على، الأفاق، المولى، أبو، الحسن  
الشريف، الفاضل، الحق، غرض، في، الأكرام، ومنهم، علامة، الأنام، الفاضل، المجلسي، محله  
غرض، في، الأعلام، والفضل، الأكرام، ومنهم، زبدة، المحققين، وصقع، المدققين، وبلاذ، الخلد  
ومحمد، المدرس، غرض، في، الرسول، الخ، المبدأ، بعض، المولى، محمد، باقر، ابن، المجلسي  
قدس، الله، روحه، ونفع، في، الجمان، قدس، عن، معرفة، المدققين، وزبدة، المحققين، وصقع، في، الجلية  
وشئ، الأشلام، والمسلم، بهاء، الملة، والدين، الشئ، محمد، الفاضل، الشريف، باقر، عز، والله، الأنام

العالم العالم والمبجهر الكامل الفاضل القدوة الشيخ حسين بن عبد القادر الحادفي الحادفي  
 عن شيخه الجليلين التليان العالمين العالمين السيد حسن بن جعفر الكركي الشيخ زين الدين  
 الشهرستاني الثاني قدس الله سرهما ودفع به لبنان قد رهاض الشيخ الفاضل القوط  
 بن عبد العال الجليبي عن شيخه السيد محمد بن داود المؤذن الجزي عن الشيخ الكامل بن أبي الد  
 طلع بن والده الافضل الكامل الحق الجاني قدس الله سرهما وسعادة بين رتبة العلم والتمادة الشيخ  
 تيسر الذي محمد بن أبي الشهر والشهد الاول قدس سرهما ودفع قدس **ع** ومضى فزار عن  
 الملة والدين عن الشيخ الجليل جمال الدين محمد بن خاقان عن العالم الحق الفاضل المتأخر  
 وكمال المتبحرين نور الملة والدين علي بن عبد العال الكركي العالمين الشيخ الورع الجليل علي بن  
 هلال الجازي عن الشيخ العالم العابد جمال الدين محمد بن هلال الجازي عن الشيخ زين الدين  
 ابن خاقان عن شيخه الشهيد الاول محمد بن أبي **ع** وفي الشيخ محمد بن المؤذن عن السيد  
 الزميل السيد علي بن خاقان الحسيني عن الشيخ محمد بن شعاع القطان عن الشيخ الجليل الفاضل القادر  
 بن عبد القادر السويدي الخ و شيخه الشهيد الاول عن جماعة من شيوخه منهم السيد الحق الفاضل  
 عبد الله بن عبد المطلب الحسيني والشيخ الافضل فخر الحق بن ايوبي بن محمد الجلي والسيد الفاضل  
 القاسمي ابو عبد الله محمد بن القاسم بن معي الحسيني والسيد الكبير نجم الدين محمد بن محمد ابن سنان الله  
 والموال الفاضل علنا العلماء قطب الدين محمد ارباب عن الشيخ الاعلى ابيه عن العالمين والمؤيد  
 بالاولا والبرهان الخليفة للعلم والهادي بن حمزة الخاصة على العادة الشريفة الافاق بالعلامة  
 جمال الملة والحق والدين بن يوسف الحسن الشيخ الاعظم الامير يوسف المطر عن والده المرحوم  
 عن شيخه الافضل امير المؤمنين اكل نجم الملة والدين ابو القاسم جعفر بن علي الحسن بن عبد الله  
 الشهرستاني الحق قدس سرهما ودفع قدس عن السيد الجليل القاسمي الثاني فزار بن عبد الموشوع فزار  
 ابن جبريل بن علي عن الشيخ الفقيه العاد جعفر بن محمد بن القاسم الطبري عن الشيخ الفقيه السيد  
 السعدي بن علي الحسن بن والده رئيس الدين **ع** والهاض وقدرة الفقرة الناجية النافعة





طينتنا لكم وفخرنا ولعل قلت يا بن رسول الله فما فعل طينتنا قال اخبرك يا ابراهيم  
خلق الله عز وجل بعد ذلك ارضا سمينة خضراء منقطة ثم فرغها ماء اجاجا اسماها محاسن  
ففرغ عليها ولايتنا الهل البيت فلم يقبلنا فافرق ذلك الماء عليها سميتها ايام ثم طبعها و  
ثمها ثم نصب لك الماء عنها ثم اخذ من ذلك الطين خلق منهم الطغاة وانهم ثم من طينته  
طينتكم ولولت طينتهم على الماء ولم يفرج طينتكم لم يشهدوا الشهادتين ولا صلوا ولا آمنوا  
ولا حجوا ولا اذوا امانة ولا اشيؤكم فافترسوا وليس شيء اكبر على المؤمن من ان يروى صورة  
عده شاة صورية قلت يا بن رسول الله فاصنع يا طينتين قال فرج بينهما بالماء الاول و  
الماء الثاني ثم فرغها على الارض ثم اخذ من ذلك قفصة فقال هذه الجنة وهذه القفصة لغيري  
وقال هذه النار ولا ابالا ثم غط طينتها فوقع من سبخ المومر وطينته على سبخ الكافر وطينته  
وقع من سبخ الكافر وطينته على سبخ المومر وطينته فادابته من شيعتنا من زنا اولوا اولاد  
ملوك اوصياهم وفتح وجاهدوا وخيانه اوكبره من هذه الكبار فهو طينته للناس وعصر  
الذي قد فرغ من ذلك من سبخ الناس طينته ككتاب الماء ثم والقولش والكبار  
وعاديت من الناس مواليته على الشلوع والضياع والركوع والحج والجهاد وابواب البر فهو  
طينته المومر وسبخ الذي قد فرغ منه لوق من سبخ المومر وطينته ككتاب الحسنات  
استعمال الخير واجتناب الماثم فادابته هذه الاعمال كلها على الله عز وجل قال عدل لا  
يعود ونصف لا اظلم وحكم لا احيى ولا اميل ولا اضبط الحقوا الاعمال السنية التي  
اجتريها المومر بسبخ الناس طينته والحقوا الاعمال الحسنات التي كتبها الناس بسبخ المومر  
وطينته وقوها كلها للاسلاف فان الله لا الا اناعالم السر واخفى وانا الطلع على  
قلوب عباده لا اصف ولا اعلم ولا ازم احدا الا ما علمته قبل ان خلقته ثم قال ايها  
يا ابراهيم اخبر هذه الامة قلت يا بن رسول الله ايها قال قد تعلمنا ان الله تعالى لا يات  
وحده فانا نحن عباده انا انما انما المومر هو في الظاهر ما تمونه وهو والله في الباطن هذا يا

ابراهيم ان القرآن ظاهره وباطنه يحكي ومشتا بهاد واستخافه من خوفه قال يا ابراهيم بن النخس  
انما ملئت وبدا شعاعها في جميع البلدان هو يا بن من القوم قلت فقال طوبى يا بن قال ايها  
انما غابت الشمس فاضل لك الشعل بالعرضه ليعود اليه قلت نعم فاكذلك للعبور على  
السمينة ففرغ من سبخ المومر وطينته من سبخ المومر وطينته مع حسنة وابواب قرة  
اجتهاد من الناس في طينتها كلها يا المومر ان ترى ههنا ظلمة وعدوانا فلك لا يا بن رسول الله  
قال هذا والله القضاء الفاضل بالحكم القاطع والعدل البين لا يسل على فعل وهم يسلو  
هذا يا ابراهيم الحق من قولك فلا تكن من المتربس هذا منكم المكوت قلت يا بن رسول الله و  
حكم المكوت قال الحكم لله وحكم البينة وقصة المومر موسى حين استعجه فقال انك لو  
تب طبع مومر وكيف تفسر على المخط به خبر ابراهيم واقبل بكر موسى على الخمر  
واستفجع اغا له فقه قال للمفسر يا موسى ما فعلت من ابراهيم اغا فغلت عن امر الله عز وجل هذا  
ويحك يا ابراهيم قران تبلى واخبار فزوع الله عز وجل من ردها عن افعال كبريائه ورد  
على الله عز وجل قال ايها النبي فكذلكم اعقل الايات وانا اقرها اربعين سنة لا ذلك اليوم  
يا بن رسول الله ما احب هذا اني اخذ حسنا اعدا لكم فتر على شيعتكم وتوحد سينا محبتكم  
فتر على مفسركم قال اي واهل الا لا اله الا هو فاني الخيرة وبارئ الخيرة وفاضل الارض  
السماء والارض لا ياتني وما اتيتك الا بالصدق وما اظلم لم يلقه وما الله يظلم للعبيد ان  
ما اخبرك الموجود في القرآن كله قلت هذا بصية يوحى في القرآن قال نعم يوحى في اكثر  
من اثنين يوحى في القرآن اثنان اذ لك عليك قلت يا بن رسول الله فقال اي  
قال الله عز وجل وقال الذين كفروا الذين امنوا استورا سيئنا واحملوا خطاياكم وما هم  
بمعاين من خطاياهم شي انهم كانوا يرون وجهنا فقال لهم واقفا لا يقع افتقارهم لا يراين  
يا ابراهيم قلت يا بن رسول الله قال ليحملوا اوزارهم كاملة يوم القيمة ومن اوزار الذين يرضونهم













وعلل الحكماء والعلماء في شرح الطيفتين الطوارق تدويرهما في الخارج الكاف من المجرى  
وبالعكس فقالوا هم استاءوا إلى الطيارين وأعطوا طيورهم حكمة ثم فشاها المجرى بغير أن  
ذوهم وعلل المفسرين في ذلك الكافين أن ذوقه لا يلبس ولا يتسلط ولا يمكن له أن يلبس  
فلا بد حكمة كافر الكافين من الأشياء التي لا تخص أحد من طيورهم أو وقع المجرى في  
والرجاء حيث لا يعلم أن الكافين في الغزاة الشراوض الجيب منه يقول الحماة والوجه  
إليه تعالى في حفظ نفسه عن أخطائه **الناج** واعتاده أكثر الأحاب وغولوا عليه في هذا الباب  
وهو أن ذلك من ركن أصل الألفاته في المطلق الأربع كلها قابلة للغير والقدرة  
على إحكامها وعلم أن بعضها يعود إلى الغير المحض وهو الأيمان وبعضها يعود إلى الغير المحض وهو الكفر  
فبما رهاها على بعض الحامل كالخلق من الطبيعة الحسية أو الخيصة حيث علم الله من ديانته  
يقتر أن في الأيمان الشدوق أكبر خلق من طيفت خلقته من طار الحامل الله من غير أن يفتي  
سرى الكفر في خلق طيفته وحسنه خبيث الحماة الأول ويستبد عليه وأكوانه السلي  
لم يرسن بقتله وعلمه في الحكم في الخلق وعلم الله للبر بغير الصلة والأفعال وهذا حق  
يقدر بغيره على أكثر الأرباب ويستدلون بآثارهم في الأشياء في الحديث المذكور  
فما عتدوا المطلق على البر بغيره لا سمحت ولا تخلفوا أن أصل الكفر ما عتدوا بغيره  
فقدرة ويستفاد ذلك من آياتهم كقوله في الطول **الناج** أن الله سبحانه وتعالى  
الخلق الأربع قبل خلق الأيمان في عالم الذنوب وكما يتكلم عن غير طار الحماة لها آثارها  
الدول إليها ولا تخلف فيها فاستدل بعضهم بإيراد الألفاته فكانت عليه ربوا وسدنا  
إليه بعضها لا يتل بغيره وخسر طار الحماة مرة أخرى فإني لا يتل أيضا فاعتدوا  
ثم تيسر للجنة بغيره الأيمان والكفر في الألفاته والصيا قبل استقار الأربع في الأيمان  
وقع معلوم الله بغيره طار الحماة خلق في عالم الحسية سكانها سائر الطوارق وهو البدن  
فعلهم وخلق الأربع الحسية سكانها في غيرهم كخلق في المجرى والخلق في عالم

[illegible]



بيانه قال الصادق ع في حديث مختص بن غياث يا حصص ما ازلت الدنيا بغيري الا بغيري لانه  
 المثلث اذا اضرب في اربعة امكن منها ثلثهم فنفسوا انما لا يسمونها بالكلية اذا اقولوا انها لم يبق  
 معها كدرة منها وانما لم يبق كدرة لانه اذا ضربت في ثلثها لم يبق كدرة من ثلثها مع ان اسمها من ثلثها  
 الشئ والاولى ذلك انك تعلم انهم لم يبقوا اليه ولا في اسمهم شيئا من ثلثها من ثلثها  
 سماع العلم والحكمة وبقوله لهم انهم لا يسمون ولا يسمون ولا يسمون ولا يسمون ولا يسمون ولا يسمون  
 الى الماء ليبلغ فله وما يبريا فله وما دعا ما كان من الاغصان انما هو الله فانه يسمهم انفسهم  
 فلا يسمونهم بغير اسمهم من ذلك انما يسمونهم في الاغصان والارض واسمهم في الارض واسمهم في الارض  
 الصفة يوم الفصل وبعدها في الحديث من الطباق اربع من غلب عليها فاضاها عالم الجبروت الى الجبروت  
 والاعلى الى النان والحق الى الحق ومن غلب عليها انما الملكوت الى الملكوت ومن غلب عليها الجوهر والاولاد  
 والحق الى اعطيا الجبروت وجهره على علم الملك الى الصفة والشهور والحوار والقدس بالانسان  
 ان فرق الموت بينه وبين جبروته ومن غلبت امة في الاشياء وان استغفلوا الانسان من بين خلقه  
 الملكوت خلقت نبيوتها بالاعراض الا انهم يحلون معهم من الدنيا من صورها اسمها وانما انهم يحلون  
 ما لا يكون انفسهم من هذه ما لا يكون من هذه وبيان انهم يحلون معهم من الدنيا من صورها اسمها وانما انهم يحلون  
 وعقارب زواياهم ومعهم ومن غلب رخصته كنز وهاهنا ما لا يبا ولم يبقوها في سبيل الله  
 واشرب في قلوبهم منها ما لا يكون بلعياهم وحيوتهم وكنوزهم هذا كذا فيهم لا يسمونهم ولا يسمونهم  
 ما كثرتم كذا فيهم ومن غلبت رخصته كنز وهاهنا ما لا يبا ولم يبقوها في سبيل الله  
 فيه انهم يسمونهم ولا يسمونهم انما قال لهم انكم لو انتم دون من دون الله حبيبهم وبالجملة المراد  
 مع من انهم يحلون في الاشياء لما كان من غلبت الدنيا الدنيا لا يسمونها ولا يسمونها ولا يسمونها ولا يسمونها  
 فاما كان يوم القيمة ويرتفعون الا انهم لا يسمونهم ولا يسمونهم ولا يسمونهم ولا يسمونهم ولا يسمونهم  
 ويتنوعون في رجب الدنيا في رجبهم الما لوف لا يسمونهم ولا يسمونهم ولا يسمونهم ولا يسمونهم ولا يسمونهم  
 لا يسمونهم ولا يسمونهم ولا يسمونهم ولا يسمونهم ولا يسمونهم ولا يسمونهم ولا يسمونهم ولا يسمونهم

منه في الدلائل والاشياء مثيلها بالوجود وكما ان الوجود حقيقة والحدائق شقائق الشدة  
 والضعف والكمال والعنف كذا الخيرة والمشيئة وليس للمشيئة الحق الى الاخرية بل لا  
 الوجود الحق الذي لا يمازج معك ونفس وهوانات الهوى بل يحدده فهو المراد الحق في هذا  
 فلا صفة ما ذكره بعض المحققين **الثاني** ما ذكره بعض الافاضل وهو ان الحق في بعضه احد هما  
 متعلق بالانسان وهو غلبة كما لا يدرك في نفس ذاته سبحانه بحيث يختار ما هو الحق في الصلاح  
 والثاني متعلق بالشيء وهو جوارح عبادته الحق في ذاته لا يختص الحق في ذاته وهو الجوارح  
 سبحانه اياها بغير اختياره والحق في حقيقة رابعة على ما ذكره بعض على الحق في ذاته بل هي حقيقة  
 تختص بحدوث الحق في ذاته لغيره على المستبين مع انفسه انما كان هيبة مطلقة غير هيبة  
 ان كان الله عز وجل خلق الاشياء بالمشيئة بعينه افرق فيهم ان يكون قول كل مشيئة متبعية له  
 ما لا يخفى ان له فاما الامام ثم ان الاشياء مخلوقة بالمشيئة وانما المشيئة نفسها لا يخلق شيئا منها  
 المشيئة افرق بل هي مخلوقة بنفسها لانها حسيمة وانما في ذاته بالمشيئة فيحصل الوجود بها  
 العيني والعلوي ولذا انما خلقها بالمشيئة لان كلا الوجودين له وفيه ومنه وفي قوله  
 بنفسه وان ان يقول بنفسه انشاء الحق في ذلك فليخرج ذلك ما يقال الاشياء انما تفرعوا من  
 فاما الوجود بنفسه فلا يفرع من الوجود افرق بل هو الحق بنفسه **الثالث** ما ذكره السيد السند انما  
 الحق المدقق في هذا وهو ان الجوارح بالمشيئة هي التي تسمى **الثاني** ما ذكره السيد السند انما  
 سبحانه عز وجل يخلقهم في ذاته على ما ذكره عز وجل وبلا اشياء فاعلم انهم لم يزلوا وجودها على  
 تلك المشيئة ومن الحق في حقيقة رابعة وهو انهم يسمونها وهي ان كانت افعالا للعباد فيقول الله  
 لك انما لا اريد مسبوقة بآراء اخرى في تسمية الاقدام لا الاقدام **الرابع** ان يكون خلق  
 المشيئة بنفسها كذا فيهم كونه لا يدرى انما هي غير متوقفة على ارادة اخرى كما يكون في  
 الحق انما كانت هي بنفسها مستمرة من غير انهم لم يزلوا تفرع على مشيئة اخرى او انه كذا  
 عز وجل الحق على الجوارح وحدها كذا فيهم كونه جميع الاشياء سبحانه لا يخلقها الا في ذاته





أرادت النجاة وأودق الموت فانا الطفلة وباتت تحت أصره من كراهة الموت وأما ما سجد  
فقد ورد عليه إلى ذلك المدة تركها وتقطعا للعالمين يوم القيمة لمعنى ما يعاين عليه  
المؤمنين من ظلمهم عن عقوبته وفي رواية أنه عليه مرض فلم يشف من غير أن يقول كيف ترضى أنت  
تربا العالمين فيقول لم يرض عليك لأن فلم يهلك ولوعده وتوحيده فعدك فكما أحضر مرض ولية الله  
فانه المستحق عن تعويض خلقه أعظام القدر عليه ومنه ما ذكرنا في ذلك كما لا يخفى من الفرق  
إلى فائده ولوليه وأودق نفسه قوله كما لا يخفى أن الذي يده عون من دون الله فيستجير بالله  
يقرب لمن أراد من قوله يستجير بربيه وأوليه **الشافعي** أن خلقه عالم لما كان منسوب عبادة  
مادة وليس يتبدل رجب الحصول إلى آخر الوجود كما قال ثم أقام امره إذا اراد شيئا أن يقول له كن  
فيكون فإنا نقوله وأردت قد غلب على أن الله تعالى له كل شيء بما أراد فيمكن أن يفعل ما يشاء  
الخال أو في الاستقبال فلهذا الفصل الذي هو تقرير وجع المؤمن فإنا فيه التوافق وليس  
سواء بل إذا ما أتى كل ما زاد من تردد مرموم التوافق في الفعل أخذ تقريره المؤمن فيضيه  
الرائي فلهذا ذكر التقييم الماروم وأراد اللزوم ومعنى التشبيه رابع الاستثناء فلهذا شبه  
عنه التوافق في سائر الأفعال ليس لهذه التوافق بل التوافق في آخره وسلاخا التوافق في  
تقرير وجع المؤمن بل كراهة الموت وكراهة نفسه ما لا يحصل مودة دفعة فويله ما رواه  
فيكون في الأخلاق ما ساد عن القساق وعرض على المؤمنين أن قال الله تعالى رجل يمانعني إني أريد  
عقله وتردد عند قبح وجع المؤمن يكن الموت وكوسا منه فإذا حفر إجماله إلى ذلك فأنزله  
بعض له فيلما ينسب من الوجهة حتى أحس بما لا يخفى وأخرى من المنبذ بها المصيبة فتعجب من الروايات  
التي تفتشها أسرارها وأوليه نظر إلى **أبيه الحسن** أن تردت في القدر بجهت مذهب عقل  
فولم يركب شك وكنت وبرزت فلهذا يثبت فكذلك يقول فأنزله ملائكة وروى في الرحمة  
فيعمل مثل ما روي من عند غيره وجع عليك ما روي في ما على يرضى من الموت بلقاء الدنيا  
لهذا من عندكم كما روي ملك الموت إلى إبراهيم وروى عن النبي في الشورى إلى أن قال

[illegible]













فقولنا ان الله لا يلدن فيجب عليه وقبل له اذا امرنا ان لا نفصل الله ما دمت قائما بالجسم فقال والله  
 ما قلت به الا ان قد تلتفت الله وقال لقول امي فاما اذا انكر على فائق تلتفت الى الله منه  
 فاصلا الامام ودعيه بالخبر وعقود كقصارق ثم ان قال طه ان الله لا يلدن شيئا ولا  
 يشبهه شئ وكل ما في حق الوهم فهو مخلوق وروى انباء عنه انه قال سبحان من لا يعلم الا ما يشاء  
 هو لا هو ليس كمثل شئ هو السميع البصير لا يحد ولا يحس ولا يدرك ولا يحيط ولا يحيط به  
 شئ ولا هو جسم ولا صورة ولا بدن فليس بسيط ولا خد ولا ينجى وقال الشرح في المسائل  
 وانقل عبد الحكيم عن الحكم ان هشام بن الحكم قال ان الله تعالى جسم ذو انوار له قدر عز لا يحد  
 ولكن لا يشبهه شيئا من المخلوقات ولا يشبهه ما انظره هذا هشام بن الحكم صاحب مؤلف  
 الاصول لا يجوز ان يقول ان الزمان على الحيز ان قال الرجل واما ما يلزم على الجسم ودون ما  
 ما يظهر من التشبيه وذلك ان الزمان على الحيز ان قال انك تقول ان الزمان على الحيز عالم يعلم  
 علم ذاته فيكون له الحد فانه في عالم يعلم وميا فبما ان علم ذاته فيكون له عالم لا عالم  
 فليكن لا يقول جسم لا عالم الاجسام وصورة لا تصور وان قد ركا لا قد ركا في غيره للشك  
 بالي التبدل في حقيقة الشك في الوجود ما لا يشك في الوجود فاما ما لا يشك في الوجود  
 لا اجسام بصيرة لا الصورة فليكن برادهم الجسم فبما ان الله تعالى بالذات وبالصورة  
 وان اعطاه ذلك وقياس ذلك على كنهه شئ لا كما الاشياء وما طرأ ان لا فلا يلفظ  
 شئ لا يشتمل الحدوث فيكون الجسم والصور وانما انما ان يكون ان الله لا يشتمل على قوله  
 ويرقى على الان وقد ان لنا المطلق الشئ عليه قد شرأ كما ما وسنة دون الجسم  
 الصوري فكيف كان فيكون قد انما انما بوزن صفة عقيدتها هو المحدث في الوجود لا الصانع العبد  
 اريد به هذا المصمت خلافا لايون وقيل في توجيه كلامهم انهم يزعمون ان العالم كله شخص  
 واحد وذات واحدة ولم جسم ودون جسم جسم ككل وهو العالم الاقصى بما فيه ودون وجه  
 من كماله والجميع صورة الحق الا لا تفسير للاسفل اليه انما اجوف لمنين من هذه القوة الانسانية











القدر ويجوز ان يكون المقصود الاصل ولكن لا يجوز ان يكون المقصود التالى له فان اصله لا يقدر  
 الا بالقدرة وتوحيدها بالقدرة ايضا وهو قدره وهو شانهكم قوله تعالى كل يوم هو في شأن والقدرة  
 هو معنى الابداء ولذلك العهد بالقدرة انما هو تاسعا ما حكى عن القائل الطبري في شرح  
 المتكوف المصاحف وهو من اعلم المتأخرين قال انما علم الله ان كل يوم هو في شأن منزهة عما يقال  
 ان يكون قايما لها انما هو استحالة ان يكون لها الابداء التي علم الله ان كل يوم هو في شأن  
 قايما من زيادة القدر فمقتضى الجواب في الاختيار ان يكون تاسعا ما حكى عن القائل الطبري في شرح  
 عن كل يوم هو في شأن وهو ما يقتضيه الابداء في حقيقته فانه قد علم ان كل يوم هو في شأن  
 الموجب للقدرة فيصير من ابداءه ما يستعمله على كل شيء وهو في قوله تعالى هو الله ما يشاء  
 وثبتت وعنده لم الكتاب على ما ذكره قوله تعالى في الاصل ما يشاء من عتده فالاشارة بالاجل  
 المعنى الموجب للقدرة على ما علمه طائفة من المتأخرين في قوله تعالى هو الله ما يشاء من عتده  
 الابداء الباطنة لا يستعمل من سائر الابداء التي هي في حقيقته من اشياء ما يشاء من  
 العلم الزايد الحق الثالث والمقتضى للمقتضى القائل الطبري في الاختيار ان يكون تاسعا ما حكى عن القائل  
 تاسعا ما حكى عن القائل الطبري في الاختيار ان يكون تاسعا ما حكى عن القائل الطبري في الاختيار  
 هو من الله المقتضى للقدرة وهو تاسعا ما حكى عن القائل الطبري في الاختيار ان يكون تاسعا ما حكى عن القائل  
 تدفع عن كل عام وعلى التمام بعض القدر الذي هو في حقيقته من اشياء ما يشاء من  
 هو عليه لان سعادته وناو حياها واذا شاءت لم تتقدم ما هم على خلق ازل الله والخلق انما يقع  
 في خلقها لا في خلقها وهو تاسعا ما حكى عن القائل الطبري في الاختيار ان يكون تاسعا ما حكى عن القائل  
 وعلى بعض القائلين في القائل الطبري في الاختيار ان يكون تاسعا ما حكى عن القائل الطبري في الاختيار  
 الاول فمقتضى قوله تعالى هو الله ما يشاء من عتده وهو تاسعا ما حكى عن القائل الطبري في الاختيار  
 الله سبحانه اوجد جميع خلقه في سنة واحدة وهو تاسعا ما حكى عن القائل الطبري في الاختيار ان يكون تاسعا ما حكى عن القائل  
 الا انما هو مقتضى العلم بالانسان المحقق ان ما شاءت لم تتقدم ما هم على خلق ازل الله والخلق انما يقع

هو

واثبتوا الله تعالى كل يوم في شأن من ابداءه من واحدات واما انما يشخص واحدا من ابداءه من  
 انما هو مقتضى العلم بالانسان المحقق ان ما شاءت لم تتقدم ما هم على خلق ازل الله والخلق انما يقع  
 ويرجع عند القائل الطبري في الاختيار ان يكون تاسعا ما حكى عن القائل الطبري في الاختيار  
 من قول الله تعالى هو الله ما يشاء من عتده وهو تاسعا ما حكى عن القائل الطبري في الاختيار  
 معناه ان يبدوا في السنة فيشبهه بعد ذلك او عكس ذلك عندنا على ما علم الله ان كل يوم هو في شأن  
 في المستقبل الاخر من مصداق وقايات سائر العلم على المستقبل لا يحد منه من علمه ما شئ لم  
 يكن معلوما له سابقا ليعلم انما هو مقتضى العلم بالانسان المحقق ان ما شاءت لم تتقدم ما هم على خلق ازل الله  
 قال ما يدركه في شأن الا كان في علمه ان يبدوا منه وعنده ثم قال ان الله لم يبد له من قبل انما يشاء  
 منه سبحانه من المقتضى وانما هو مقتضى العلم بالانسان المحقق ان ما شاءت لم تتقدم ما هم على خلق ازل الله  
 بالعلم بالانسان المحقق ان ما شاءت لم تتقدم ما هم على خلق ازل الله والخلق انما يقع  
 الاطلاق في علمه الا على ما في التكوينات مستقر المقصود وانما هو مقتضى العلم بالانسان المحقق ان ما شاءت لم تتقدم ما هم على خلق ازل الله  
 والشأن من علمه انما هو مقتضى العلم بالانسان المحقق ان ما شاءت لم تتقدم ما هم على خلق ازل الله  
 ولهذا لم يبد له من قبل انما يشاء من عتده وهو تاسعا ما حكى عن القائل الطبري في الاختيار  
 منه وقصصه في العلم بالانسان المحقق ان ما شاءت لم تتقدم ما هم على خلق ازل الله والخلق انما يقع  
 من اركان العبودية كلها على الابداء **ما يشاء من** انما هو مقتضى العلم بالانسان المحقق ان ما شاءت لم تتقدم ما هم على خلق ازل الله  
 فمقتضى العلم بالانسان المحقق ان ما شاءت لم تتقدم ما هم على خلق ازل الله والخلق انما يقع  
 المقتضى للقدرة الذي هو مقتضى العلم بالانسان المحقق ان ما شاءت لم تتقدم ما هم على خلق ازل الله  
 وقد قالوا لا انما يشاء من عتده وهو تاسعا ما حكى عن القائل الطبري في الاختيار ان يكون تاسعا ما حكى عن القائل  
 الا ان الله تعالى هو الله ما يشاء من عتده وهو تاسعا ما حكى عن القائل الطبري في الاختيار  
 تنفع المؤمنين بذلك انما هو مقتضى العلم بالانسان المحقق ان ما شاءت لم تتقدم ما هم على خلق ازل الله  
 اسلامهم المؤمنين في جميع ابداءهم ومعهم في حقيقته انما هو مقتضى العلم بالانسان المحقق ان ما شاءت لم تتقدم ما هم على خلق ازل الله



[illegible][illegible]







فانما وقع القضاء بالامضاء ولا بد ان لا يتصور في العلم اول مراتب السلوك الى الوجه  
الصحيح ولما لم يبدوا في العلم من شيء ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم  
قبل القضاء ولا يوجب فانما وقع القضاء على ما لا يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم  
انما لا يوجب من اوله الى اخره المشي وهو القضاء بالامضاء كان في العلم ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم  
مراتب تلك الاسباب ان لا يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم  
ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم  
للكل المستبين انما هو العلم بالامضاء فلا بد ان لا يتصور في العلم ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم  
دليل على وقوع جميع الاسباب او وقوع ما وقع خارج عن علم القضاء والامارة ان لا يبدوا في العلم  
على القضاء ما وقع ولا يملك له ان لا يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم  
ثم استارعه الى ان كان العلم والمختار والامارة والقدر يستعمل جميعا قبل وجود ذلك العلم  
في العلم ان على سبيل التشرع كونه نتيجة الشايق ومعلوم انه قد بوله العلم بالعلم قبل كونه  
او قبل كونه معلوم وحصوله في العلم ان لا يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم  
والمختار في العلم ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم  
او المراد قبل علمه وحقيقته والامارة في المراد قبل قيامه في الزمان والكان والحاصل قبل وجود  
في العلم ان لا يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم  
استدلاله على العلم ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم  
والمراد ان الحسنة الشاذة في العلم ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم  
بغيره فان العلم ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم  
فوق الخوا لا يثبت اذ في الخارج عيانا وقد انصرت على الظاهر في كل من التفسير والنقل  
انما التفسير انما هو العلم ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم  
المراد من كل ما عليه وهو بعض على ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم ان يبدوا في العلم

[illegible]





الوجود في الحوادث فاما ان يبين ان هذه الموجودات الواقعة في الوجود المباديها  
 تسمى بالوجود والخص في عالم القضاء الا في عالم العقل بالانفصال فاعلم ان  
 العلم لان العلم هو صورة الشيء مجردة عن المادة فنسبته الى المعلوم به نسبة الوجود الى الماهية  
 الموجبة لكل علم في علمه بل العلم والمعلوم متحدان بالذات متغايران بالاعتبار وكذا الحكم في  
 المشتبه في الشيء والارادة في المراد قبل قيامه اي قبل قيام المراد قيا ما سان حيا وقوله في الشك  
 هذه المعلومات يعني ان هذه الامور الطبيعية والطبائع الجسمانية التي بنيت الماهية موجودة في  
 عالم الازل ومشتبه وادواتها السابق على قدرها وانما هي في عالم الوجود في النوع والكتب  
 المبادي فان وجودها القديم ايضا قبل وجودها الكوني في مواردها الشقية عند تمام استعدادها  
 ومضمر في طبائعها عند تمامها فاعلم ان ذلك يتبعها ان اراد وكثر الاشخاص بها لا يكون استبعاد  
 الامور في ذلك العقل وذلك لا يقتضي انما يقبل الانفصال في كونهما في النوع والكتب  
 فاعلم ان تفصيلها في اكثر افرادها الشقية وتوحيدها في اكثر افرادها العقلية والارادة  
 بقوله على ما قد مضى وجودها الخارج الكوني الذي يدركه الحس الظاهري فيه عيانا في  
 القضاء بالاضافة الى ان الذي يقع فيه اجاب طبق في عالم الشك وجزئيا في عالم العلم  
 الا انه في كليهما ايضا في كل شيء المبرم الشك يدركه الحس المشعولات كالجواهر العلوية والاشياء  
 الكونية وغير ذلك من الاشياء الكونية التي هي في وجودها قبل المبادي العلوية ثم شرب  
 المفعولات التي تقع في عالم الكون القوي منها المبرم ويحول المبرم القابل للمبادي قبل المفعولات  
 التي هي بعد ذلك وجزئيا لها وادواتها فعال في ماضيها لاجسامهم بغير ان صورها الكونية وذوات  
 اجسامهم ومقايير طويز غير معتبره لا كما كانت في عالم الحقل صورها ماضية في احوالها و  
 الالوان لم يكن في كونها ذوات اجسام لان الصورة التي في عالم الشك في العلم المبادي و  
 ابعاد مجردة عن الماد بل يتقدمها بالمدركات بالحواس من ذي لون وريح وحرارة والكيفيات  
 الحسنة ويقول مادته ووجوبه قبل الحركة وهي نفسا لافعال لان المادية في هذه المبادي

فهم

القوة المفاضلة مسا كانت عقلية كغيرها او امكنة جزئية ثم او دولتيه بها اناده منصفة  
 الصوة الكونية التي في هذا العالم الاسفل استلزمه في قوله من ان من وطير وسيل وقدر  
 ذلك عاين ذلك الحواس ثم كونه واجبا لما ذكره سابقا من ان المبادي لا يكون لا قبل الوقوع  
 في الكون فاعلم ان هذا العالم المتقدر تأكيده بقوله عليه متبارك وقوله في المبادي  
 في ما مضى ان يدرك بالحواس لكن عند تمامه يوجد عينا كونه ما انما وقع فلا بداهة ولو  
 وانما يصل ما يشاء في فعله في عالم الكون ما يشاء في عالم الشك في عالم الشك في عالم الشك  
 كذا في قوله في الحس البقوله في العلم علم الاشياء او علمها ما ان لثباتها الحيا او عقليا  
 تصادفها قبل كونها في عالم الشك في عالم الكون في المشتبه في المشتبه في المشتبه في المشتبه  
 الدائري وصورها العقلية فان المشتبه في المشتبه في المشتبه في المشتبه في المشتبه في المشتبه  
 انما في المشتبه في المشتبه في المشتبه في المشتبه في المشتبه في المشتبه في المشتبه في المشتبه  
 اولى الخارج على المبادي الحسية والارادة في المشتبه في المشتبه في المشتبه في المشتبه في المشتبه  
 العقل في اسطره من جهة طريق اصل وجوده او غير انشاء وجوده فيها بغير الشيء بنفسه  
 فصل في بيان كونه في الارادة وبالشك في راقون انما لا بد من ان الشك في راقون في راقون  
 الاشياء العلوية او الاعلى الوجه العقلية من جهة مقتضى ما قد مضى في المشتبه في المشتبه في المشتبه  
 شخصيتها في مقارنتها في مقارنتها في مقارنتها في مقارنتها في مقارنتها في مقارنتها في مقارنتها  
 وبالقضاء وهو اجابته في الموجودات الكونية بان الناس ما كنهاد في علمها لانها لا تكون في  
 المهادن والادوات على الا يكون ظهورها على الحواس البصرية لا عند حصولها الخارج في موادها  
 الكونية الوصفية وذلك لا يكون الا بالاجابات الالوان التي هي من ماضيها بالقضاء والاضافة  
 فالادوات والاشياء وهو ايجادها في الخارج شريح او فصل عالمها الكوني وادواتها في راقون في راقون  
 على الحواس الظاهرة وذلك في الشك في المشتبه في المشتبه في المشتبه في المشتبه في المشتبه في المشتبه  
 الذي في علم الالوان قبل ظهورها في لوج العقل في كونه في الماد الكونية في المشتبه في المشتبه في المشتبه









الكتب انزلها فاني اقول ان كان الكفر كما يقضاه لم يقدر وقد وجب القضاء به من حيث  
هو كسب وهو خلاف قولكم وان لم يكن قضاءه فقد بطل اسد كل شائات اجمعها والانشاء  
والفكاك والارحمة الاراد فلهذا يشان معناه العلم والكتاب ما كتبه بالحق فلا اسكان  
والمراد بالاذن الارادة بالاطاعة اذ وقع الوازع في الكتاب ما كتبه في الالواح الصائقة وقيل الاول  
بالحقيقة المقدر وهي كون العلم على شيان هما: فعل وان لم يشأ لم يشأ بالضرورة والقدره فلهذا  
الضرورة والعصا والنجاد والاذن وقع الوازع في الكتاب بالعلم والارادة بالعلم فلهذا وجب  
الحوادث والربيع بعينه واذ العلم تقدم على الكل لم يشأ بالضرورة ان يكون ما يقدر عليه  
الحوادث ويمكن عطفه على الخلق المتبع لاشيائه من رجاها لئلا يخل في الالواح الصائقة والاشيائه  
ايكون بعضها في الامور المكتوبة وبعضها في العلم المتبع في الكلمات الامور المكتوبة فلا  
واحد العلم ببعض الحال واليه المرجع في المبدأ والمآل **الحق الثاني** ما روي به اذ انما يثبت  
عن بقية الاسلاف كل من علي بن ابراهيم عن محمد بن عيسى عن يونس بن عبد الرحمن عن ابي الحسن  
ايضا قال قلت لابي عبد الله عليه السلام ما اذا وعد وقد عجزت فقلت واجبت قال لا قلت  
فكيف شاء والاراد وقد وعد وقد عجزت قال هل كان معك انما **الصانع** قوله لا يجب الا يجب  
جميع ذلك فانني اراد على الالجاب اني اغيره عنه فلهذا عجزت واذا وعد وقد عجزت فقلت  
الصانع عنه وقال العاطف والعباد الصانع عن عباده وقوله ولا يهلكنا من الدنيا  
اي من اهل البيت وايانا الطاهر وفيه اعراض عن التبيين الغير الاكشاف بالبيان التلخيص  
لله جواب وان قهره على الخلق فلهذا عجزت ان يكون **المتبع** دم ياتوا بالاسماء وقد جلد  
الشريف بجميع الاول ان يكون المراد بالقضاء والقدر والاشيائه والارادة فيما قيل بانه لا القضا  
عليه بما هو يوقع في العلم والاشيائه في الالواح الصائقة وشيئا لا يصيرها للتعقل بل هو تابع للعدل  
كالعلم والاشيائه المحببة لمعالي عن عزم عباده بالاشيائه وابنائها بحاجته عليا فلهذا عجزت  
فصل اثبات القضاء والبرهان على صحة الفاعل  
العلم انما كان بشيئا والارادة وتلقاها بافعال الفعل

12/13

في الامتنان مقام الحقته وسوق وجلبه الى ذلك الفصل توهم المسلم ان لسانه خفي  
على غيره وعلى الحق والحق وبطل العاجب بان لا يبره له حقيقة بل اساده الى جهاز  
كنايته من اوصيه او قديم وبصره **الثاني** ان المشية والارادة والتقدير والتفصا كلها  
شغل الله سبحانه ورحمكم الله لا تخافوا ولا تحزنوا واما المشي في العلم الحق المصطنع الذي يقع  
لا يبره فانه ربما يكون من عقل العبد للطلب من الله باسعادده وهو قد يكون غير ما رتبنا  
كالطاعات وقد يكون مغفلا كالذكر والخاصية ولا مثيل ان الحكم بالحكم وبالحكم على حكمه  
قائمه وبها فلا يلزم من كون الحكم الذي من طرف الحق ان يكون الحكم بدلا من جهة الحكم شيئا  
ويجب وبها هذا الشيء الحق من غير شذوذه في هذه حيث وجبوا الزنا ايضا  
وعدم جواز الزنا بالذكر والخاصية فلا يكون الحكم والخاصية والعقد وكذا في التوفيق **الاربع** انه لا  
شأنان بين حقن الارادة والمشيئة وان لا يفتقد لان الحقن المشية والارادة بما لا يفتقد  
بعلقه ما يرجع بما يتصل به ارادة العباد بارادتهم وترتب عليه ما يتصل بما لا بد ان يكون الحكم  
قادر من رتبة الارادة وترتب على ارادتهم وتعلقا بما هو ادهم بالذات ولا يفتقر كون متعلقها  
بالذات شرعا فيجب له ان يتناول الشرع بما لا يفتقد ارادة اعرض جابر فان كل ما يتعلق  
شبهه ارادة وتخرج عن لزوم شره شرية لا تخادم فيه تعلقا بما لا شره له من ذواته  
ولذلك العاقل لا يفتقد الى ان يكون له ميل الى حصول الاشياء كونه شر او غيرا بالشر لا يفتقر  
لحقن الله الاشياء **الفصل الثالث عشر** ما روي باسنادنا الشافعية من قوله الصادق ع  
ظنا ابراهيم عن ابيه عن علي بن محمد عن ابي بصير عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله ع  
قال سمعت يقول امر الله ان يشاء ولم يزل امر المؤمنين ان يعيد الامم ع وشاء ان يعيد  
ولوشاء لا يعيد ونحو ذلك من كل الشيعي وشاء ان ياكل من اكله ولم يشاء ان ياكل **باب** ظاهر  
الحدثين وانما قوله هي الجارية العاقلية وان قد قد ما راي في الشيء وهو كابر في ونبهني عن الشيء  
هو يورده وانما كمال ما في العقل الوجود وان كان معصية ولا يبره لا ما لا يدخل في ان كان ما قد

[illegible][illegible]









١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

2700

١٤  
١٥  
١٦  
١٧  
١٨  
١٩  
٢٠  
٢١  
٢٢  
٢٣  
٢٤  
٢٥  
٢٦  
٢٧  
٢٨  
٢٩  
٣٠  
٣١  
٣٢  
٣٣  
٣٤  
٣٥  
٣٦  
٣٧  
٣٨  
٣٩  
٤٠  
٤١  
٤٢  
٤٣  
٤٤  
٤٥  
٤٦  
٤٧  
٤٨  
٤٩  
٥٠  
٥١  
٥٢  
٥٣  
٥٤  
٥٥  
٥٦  
٥٧  
٥٨  
٥٩  
٦٠  
٦١  
٦٢  
٦٣  
٦٤  
٦٥  
٦٦  
٦٧  
٦٨  
٦٩  
٧٠  
٧١  
٧٢  
٧٣  
٧٤  
٧٥  
٧٦  
٧٧  
٧٨  
٧٩  
٨٠  
٨١  
٨٢  
٨٣  
٨٤  
٨٥  
٨٦  
٨٧  
٨٨  
٨٩  
٩٠  
٩١  
٩٢  
٩٣  
٩٤  
٩٥  
٩٦  
٩٧  
٩٨  
٩٩  
١٠٠





٧٧  
العمل المتفرقات والمداينات والالفاظ الخاصة بحقيقة ما هم عليه من الاقضية الخاطئة  
الاختصاص من الخصائص فانقرضت والاعراض قد مضت او اما الفعل فلم ينحل من سبل الاختصاص  
وهو باطل الخصية لمصلحة شاعرا سبيل الحكم او يقال اعطاء الفعل الصلح لفظ <sup>معرفة</sup>  
وباستعماله بعد اياها الخصية تنصرف الى انتم كما كانوا طالباين الخصية لثنتين فيها  
كثافتهم سواء ذلك وجههم والافعال لا تعلق على خصيتهم وقد استأنه الخيرة والمعرفة  
اليه قد والخصية اليهم لطف وانفع واشارة الى ان المعرفة والخصية كما كانت من الطائفة هذا  
فاما وجوب انصاف اليه والخصية لما كانت من منصفيات انفسهم وجوب انصاف اليهم  
والله بمحسنيهم حسب الحق فيعملوا ما ارادهم واعتبار الحق لهم بينهم ما يوجب اليه اليه حسب  
والله لا تعلق بين ان الكلف لا يتم الا باعطاء الا لا ولا كذا فيجوز بين على ذلك وقتهم  
الطائفة القول منطوقا لما كان على سبيل الخبر الطائفة اخرج من كنهها الى الغافل علفا  
على غيرهم وعاد صفة الخبر لانه ما عليه من صفات الغنوي وعبدية الغرائز الميسر كلهم  
والنحو الذي قد سألوا به والاصح في خبره بالجزا وليس على منعه من انهم المخذة القول  
وعلم ان يكون علفا على الخبر وتكون الاعم بينهما الم المخذة كما قد ذكره الخلف في الخبر  
فيكون لهم عدواي وهذا قد علم انهم القوي وكان يعلم عدم الماخية وقصرهم انهم حسب  
لا يطعن القول منه فيحصل ان يكون منهم بعد الماخية وتكون الماخية والالفاظ الخاصة بها  
الليف قالهم بهم كصفتهم القول كما قد ذكره من غير انهم على قولهم المقصود ان ذلك  
منهم لا الالفاظ الخاصة والخوف والامانة حسب ما علم الاعم اخذوا على الطريق والالفاظ القول  
منه واستأنه الحق المخذة القول الطائفة لا يلزم من ذلك جبر الاعم الا ان الجبر على علم  
لهم حسب الاعم على الطائفة والحق القول والظلم اخذوا من الشيء في غير موضع وهم  
ذلك الاطفال والاشغال المبروروا متفقوا على اعادة والمؤيد بما اتوا بالالفاء والحق  
بعض الشيء ما فهم والالف تطابق لهم في علم من الماخية المبروروا علمهم وقد ذكره واخذت نائمه

تجربہ

يدور في كائنات الفرق الأول عند الاطلاع الحاشية ان ياتوا احدا قبلهم من عذابه لان علمه  
 اولى بحقيقة المصدقين اى انفسا وما كان له لان علمه قاطل لا يخلف لان العلم له بل لا ان  
 العلم لا يلازم اليقين وانما العلم وهو عين شاهد شاهد وهو عين شاهدة الله وسيدنا  
 هو هذا الحق اى طبع الشرف والوقوع ومع الخلق لان لا حيز على غيره لا يصرفه عن انفسه انفسا  
 على الطاهر المحض وقال الحق لا كشافه في الواف بمعايد هذا الحديث ما لفظه على الانشقاق  
 المستمالك لا اهل العقيدة وكان انظارهم من غير ان يفهموا به اى يقال لما كان الخلق هم  
 العاقلون من عباد الله وهو عالم بهم والعلوم بطول العالم ويجعل عيبه في ايت ما هو عليه فله  
 ولا ان العلم في العلوم بان يتبين به لا يكون له فضل فانه ياتوا بعلم العلوم والكميل للعلوم  
 له فلا يكون العلم على العلوم الا بالعلوم وبما يقتضيه بسبب استعداده الكمال والبره فانه لا يقد  
 سبحانه بل العباد الكرام الخصائص فله بل انشاء اعياهم وعلماهم بل يستعدا منهم ان  
 يعلمهم كما امر الله سبحانه على كل عين صورة الكمية الحكم عليها بالانسان العبدية فاكافوا في العلم  
 سبحانه وظهروا به وجوب انهم العبدية فله الحق الا فائدتا الوجود عليهم الحكم بهم وعلماهم ولا يلازم  
 الا انفسهم ولا ياتوا الا انفسهم ولا ياتوا الحق الا انفسهم فله الحق الا انفسهم فله الحق الا انفسهم  
 لا يلازم العلم لى وما ان انفسهم فله الحق الا انفسهم فله الحق الا انفسهم فله الحق الا انفسهم  
 لا يلازم العلم وسبب انهم لا ياتوا بل ما علموا الا ما علموا وما علموا الا ما علموا فله الحق الا انفسهم  
 على ما كان في انفسهم الطاهر ولان قال ولكن كافر انفسهم فله الحق الا انفسهم فله الحق الا انفسهم  
 لا يلازم العلم ومن بعد ذلك لا يلزم الا انفسهم فله الحق الا انفسهم فله الحق الا انفسهم فله الحق الا انفسهم  
 فانه لا يلازم العلم فانه لا يلازم العلم فانه لا يلازم العلم فانه لا يلازم العلم فانه لا يلازم العلم  
 وان الحكماء المتعبرين من هذه الناحية على الحكماء فله الحق الا انفسهم فله الحق الا انفسهم فله الحق الا انفسهم  
 تابعة للعلم والاعلم حسب رتبة الحق والعلوم والعلوم والعلوم والعلوم والعلوم والعلوم والعلوم  
 هدية الى الجميع المتساوية استعدادا منهم وعلى كل قول بعضه الفناء يرد له لان الاختيار حق في العلم والادراك

[illegible]

وذكر في المتن قال في هذا  
وعلموا انهم اهل العلم والدين  
وكانت الامم الاخرى والامم  
والذين لم يزلوا في العلم  
الدين

12









۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

پہلی

غيره وادخل الله لطيفي فضله وميزه سبحانه الشغل وبزله ان فقه الزوايا بين ذلك  
الرجل وبذلك يعرفونهم وذكر الله في هذا متابعاً على ذلك ولا الاصل وادخل الله  
الرسول ما كلفه من هذا الكلام وفيه الشيء ما شاع قد علمت ذلك الا انهم لم يسموهم  
سماهم في هذا الباب والمفرد وغيره كذا اسم ذاك وكان ذلك وما يصح  
الضمان صدق لما في هذه القضية الحال فان الماهية قائم الكارحة واستقام وجوبها  
مازودون ومقترون يا ابا العبد ضعيفين ومقرضين يا ابا العبد ضعيفين تلك الاحوال  
التي قد علمت الموقر قد كونا في هذا الاكلهم السبب الا انهم لم يسموهم في ذلك  
الصفحة ولا في هذه الصفحة كما في الاشارة وفيه الكتب كما في الاشارة ويكون الاكل  
من الاصل وهذا الوجه السليم الزوايا بينه وبين الشافعي ما كلفه فاجابهم وقالوا هو  
على ذلك قد يستقيم في ذلك الوقت قبل الجواب فظن ان ذلك كان متصفاً بما هو عليه  
في ذلك الوقت في جميع احواله ولا في الاصل لا في العبد وادخل الله في ذلك الا انما  
في هذه الصفحة لا في ذلك ولا في هذه الصفحة ولا في الاصل لا في العبد وادخل الله في ذلك  
الامر الله وبيان معنى الاحوال وفيها ما فيها من احوالها وادخل الله في ذلك الا انما  
لا اكون في التاخير وفيه هذا الاصل لا في العبد وادخل الله في ذلك الا انما  
في ذلك الوقت في جميع احواله ولا في الاصل لا في العبد وادخل الله في ذلك الا انما  
في هذه الصفحة لا في ذلك ولا في هذه الصفحة ولا في الاصل لا في العبد وادخل الله في ذلك  
الامر الله وبيان معنى الاحوال وفيها ما فيها من احوالها وادخل الله في ذلك الا انما  
لا اكون في التاخير وفيه هذا الاصل لا في العبد وادخل الله في ذلك الا انما  
في ذلك الوقت في جميع احواله ولا في الاصل لا في العبد وادخل الله في ذلك الا انما  
في هذه الصفحة لا في ذلك ولا في هذه الصفحة ولا في الاصل لا في العبد وادخل الله في ذلك























[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

وان قال لن قال انه المثلث الخبز والشر والظلمة والمصير فكل ما يقع عليه اسم الله يكون له  
فان قلت ان كل ما يقع عليه فخره لم يمتد له ان يكون له ان يكون له ان يكون له  
انتميت انك انتميت فناما على يدك وان بعض الضاد في قال قلت انك انتميت فناما  
فناما على يدك فناما على يدك فناما على يدك فناما على يدك فناما على يدك  
منك وجميع ما يتبعه في الاثر والاعتراف بالاطلاق قد حصلت وقتنا فافعلوا في هذا  
ربنا الهنا في الحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق  
بقا لان حقيقة واعترافنا في هذه على قولنا في هذا في هذا في هذا في هذا  
قالوا فافعلوا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
ثم خيرونا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
الجيرة في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
قالوا ان المقدس في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
وبالعكس انما في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
اوله الجيرة على طهر من فخرهم ان الله قد كلفنا في هذا في هذا في هذا في هذا  
والا لا فافعلوا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
عليهم ان الله قد كلفنا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
وقوله في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
الربط في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
ان الله قد كلفنا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
عليه في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
يعتبر في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
بانه لا يكون في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا

جيبه

وتقسيمه الى الاول فان علم الله نعمه وغيره بعد ان يكون ما نعلمه من الايمان  
يرجع الى ان القرآن علم من الايمان ان الله على كل شيء قدير  
وما يقع في الناس ان يكونوا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
فيعتبر انهم في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
ثم قال في كتابه من الايمان في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
اهل هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
الا قد ان الله قد كلفنا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
واقوله في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
مقام العلم والحق في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
من الايمان في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
الربط في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
فان كان العلم والحق في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
ثم علم في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
يرجع الى ان الله قد كلفنا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
وقوله في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
هو الايمان في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
بكل ان الله قد كلفنا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
يعتبر في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
لما في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
الانبياء في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
ان الله قد كلفنا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا



وتمتع به منه ونيما عدا الكثر وقد جعله عليه وكلف فيه ثم غزا الأيمان ثم يقول الحق  
يصرون ويخلفون بهم الكفر ثم يقول الحق فيكون واشتبا بهم الكفر ثم يقول لم تكفرون وظن  
بهم ليس الحق بالباطل ثم يقول لهم لا تلبسوا الحق بالباطل وسد عنهم السبل ثم يقول لم  
تصدقوا عن سبل الله وحال يظنهم وبها لا تمان ثم قال وماذا عليه ثم انصرفوا وذهب بهم عن  
الرشد ثم قال فإني والله حق والحق من الدين حتى لم يبقوا ثم قال فما علم من الدين في سبيلهم  
الغير ذلك من الأيمان الذي لا يعطيان التكليف بما لا يطاق لم يقع ما لا يجاوز ولا يكفون الله فسما  
الأوسمها وقال فاجعل عليكم في الدين من حرج وقال ويضع عن يمينهم ولا غلال في حقهم  
عليهم وأي حرج ويستتر فوق التكليف بالحال وإنما اجابوا بغير العلم بالحق الذي له طريقا  
الهدى كما طرقت أيدى هاشم وإدعى إلى السبيل والتعاضد بهذا الحيات قالوا لمن قال لو وضع خلاف  
علم الله لا تنقلب عليه جهاد وانتم تخطئون قال ان لا تنقلب عليه جهاد وسقط اعتبارنا ان الله  
يتقلب جهاد ولكن يجب لئلا نساك عن القولين وما فيه ما لم يركب الكفر واستبوا إياهم الحسب المخرج  
والمتأخرين منهم وهوان العلم بيقع للعلوم فاذ فرغت الواجب من العبد هو الأيمان حرجت ان  
الحاصل في الأول قد علم بالأيمان وحج فرغت الواجب منه هو الكفر بغير العلم بالدين في  
ان الحاصل في الأول هو العلم بالكفر بغير العلم بالأيمان فبما فرغ علم بغير العلم بالدين انما اعتكف  
في العلم وتقر له ان لا يخطئ في الجواب ان العلم لا يد ان يوجد الجواب على وفطره فبقا الله  
والذي على الله هو صدق والمصحة عن دينه بالاختيار وصدقه والآخران عن التماسه  
بالاختيار ويستنبط خلاف ما عليه فرصدت المصحة بطريق الأيمان والآخران بطريق الاختيار  
انما الجاهل واليه العلم والاعتراف المحبة المصحة واقامته اختياره وصدقه والآخرين  
اعور لا يقال ان علم الله مقدم فكيف يكون تابعا لان التابعية لازمة لكونه اعز من العلم لان  
منه التابعية هو اصل العلوم في النطاق وهذا الحق مجتمع مع تقدم العلم بيان ذلك ان العلم  
تكملة من العلوم ومنه العتق من الكسبية لغيره في العلم والامانة العتق من الكسبية لغيره في العلم

وكان

هكذا فكذلك يقع ان يقال انما علمت بغير العلم بالدين في العلم والامانة العتق من الكسبية لغيره في العلم  
وغيره في العلم بغير العلم بالدين في العلم والامانة العتق من الكسبية لغيره في العلم  
هذه الحجة لا اختصاها بالحق بل بالاختيار احتجوا ايضا اوهم الحجة حقا والآخرين بهم  
كأدب من ساقوا واما الحق ايضا بانهم وبغيره في العلم والامانة العتق من الكسبية لغيره في العلم  
ثم ان العلم بالدين لم يجب لم يوجد بغيره في العلم والامانة العتق من الكسبية لغيره في العلم  
العلم والاولى الاول بل لم لا يخطئون في العلم والامانة العتق من الكسبية لغيره في العلم  
لمن لا يخطئون في العلم والامانة العتق من الكسبية لغيره في العلم  
الاعتقاد في العلم والامانة العتق من الكسبية لغيره في العلم  
الاولى العلم والامانة العتق من الكسبية لغيره في العلم  
غيره كالتقدم وتانيا الاختصاصية في صفة العلم والامانة العتق من الكسبية لغيره في العلم  
وذلك ان المرجح المفضل ان العلم هو الاول ولا تسلسل لان المختار من العلم والامانة العتق من الكسبية لغيره في العلم  
لان العلم والامانة العتق من الكسبية لغيره في العلم  
ان الوجوب بالاختيار لا ينافي الاختيار كالحق في العلم والامانة العتق من الكسبية لغيره في العلم  
الاختار القائلين باستناب جميع افعال العباد اليه ثم قد دلت على الايات المتطابقة و  
التصور المتوافقة والمراهم العقلية والادلة القطعية بل الوحيد الذي ينفرد بها  
ولا بأس بالاشارة الى جمل من ذلك واما لو طلقنا ان العلم في هذا الباب لا يختص بالامانة العتق من الكسبية لغيره في العلم  
كتاب عليه كبر الجرح بها ان يقال للاختار القائلين في العلم والامانة العتق من الكسبية لغيره في العلم  
الكسبية بوجهها لا يوجبها واما يوجد هار بوجهها الله على علمهم هل يثبت العبد على ذلك  
الكسبية لان قالوا بالاختيار وحصل الوفاق وان قالوا بالاختيار والحقير بل بهم  
منها ان يقال ان الله تعالى اختار العلم والامانة العتق من الكسبية لغيره في العلم  
الجبر القيد الا ان كان هذا لا يجبره غيره وصدقه من اختياره وانتم من انتم ما كان عتقا

ولا كان له فعل حقيقة ومنها ان يقال الاشاعرة والجبرة انه لو كان كان محتملا لا قال  
لله العالم هو الله ان كان يكون الله فلماذا نزل الوحي الى نبيه وانزل الكتاب على  
نبيه وكل واحد وعيد وهذا يمسك على لسان المذاهب والاشاعرة والاشاعرة  
وقد كتبه فانه يكون على قول الجبرة ثم وعد ذلك نفسه وتوقد هاهنا وههنا اذا جاز  
عند الاشاعرة عليه قال ان قيل العباد ويجبرهم على العباد وليس عليهم بالتحال  
يصدق ان الكافرين بالجبر والاشاعرة لا يثبت الا ان الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن  
الاثبات بوجه صحيح شرعيه ومنها ان الجبر والاشاعرة على قولهم وقاعدتهم وعقائدهم  
باعتبارها به ان جميع الله مع عدله وحكمه لا يثبت الا ان الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن  
الاصحاب بطلانهم في الجبر والاشاعرة لا يثبت الا ان الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن  
والمتأخرين والمبشرين شيئا من الخير والشر في الجنة والنار لا يثبت الا ان الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن  
من الاضمار والعدل لا يثبت في ملكه كيف يشاء وما تدبر الله حق قدره ولا يجيب  
ما يقيد دونه بل ان الله لا يهمل ولو كان متصافا بغيره لم يكن انما يشاء الله فاقض المظالم  
استنادا لفعل كماله الى الله وهذا على ما يقع من الفصل اذا يترك ترك العبد لم يكن شيئا الا ان  
او جبه الله بعد العبد تنسب الى الله لا محالة اليهم من غير ان يقر الله بان الله  
العبد الذي يثبتهم بكان من الضميمة والحقارة انما لا الله ثم وكسب يكون فعل الفاعل الذي  
كفصل الله اهل الخير والشر من ان العبد يصنع منه فعل على فعل الله لم يثبت ان يكون  
شريكا له ولا يثبت ان يكون له ان العبد لو فعل شيئا باختياره كان ذلك دليلا على جبر الله  
حيث يقع منه ما لا يريد من ابدانه وهذه سفيطة ان الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن  
في افعال الله على السواء فعل العبد ما يكرهه مولاه او يجبه مع قدرته على قهره وامره واق  
يجزى لهم من ذلك او غيره وتلقب العبد بالارادة ان السلطان العظيم وبما انتم على ذلك  
على طريقته وجعلنا اذ امر مع ذلك لا لادلك على جبره وضعف من ان الايات القرآنية

والشعر

والاشعر ان الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن ان الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن  
الامور لم يثبت ان الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن ان الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن  
ارجعنا فعلنا الجاهل الذي كنا نعلم ولم يقولوا ان الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن  
في النار وفي الجنة فان عدنا فاننا لا نؤمن وقال رب ارجعني لعلني اعمل صالحا فيما تركت ان  
نفس ارجعني على ما فعلت فاجيب الله له في ذلك من الايات وهذا ان الشيطان اعترف  
بما فعله من قول الله عز وجل ان الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن ان الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن  
الا ان دعوتكم فاستجبتم في ذلك فلو لم يردكم ولو لم يردكم فاستجبتم في ذلك فلو لم يردكم  
الشيطان سئل الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن ان الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن  
ما اسئلكم الله وروايتكم انهم قد سمعوا من الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن  
يحيون دونهم العبد فلو كان مقتضى الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن ان الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن  
فاسئلكم الله وروايتكم انهم قد سمعوا من الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن  
ان الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن ان الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن  
يقول رب عجل لي موتا مشيئا اخرجني من الدنيا اجمعها الى الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن  
فان كان الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن ان الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن  
فان الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن ان الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن  
هل يكون اسد اهل الدنيا الصبيح من الله فقال لا فقال فاقول في غير ذلك لا ان الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن  
ايكون منكم من لا يفعل الجبر بكونه معك وذلك لان الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن  
قد روي على الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن ان الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن  
لان الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن ان الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن  
ويجيب على قولك ان الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن ان الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن  
فان الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن ان الله عز وجل على كل المظالم فكيف يمكن



كتب الحسن الجعفي في المعنى بعد الذي داسل من هذا الى عام الفجر ان ذكر ما اعتقد  
وهو اصل الهم في هذا القول فكيف لم يدر الحسن ان الله لا يمتنع من ان يكون على  
اليد اليه ان قال ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك ويخبر عن ذلك وكذا اليه  
عن زيد بن اسلم ما سمعت في هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
وكان الموزون في هذا القول ما ذكره في هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
الذين على زيد بن اسلم في هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
قول لم يدر الحسن في هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
ثامنا اصل كنهه في هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
العداء في هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
ان تعلم العبد عليه فهو فعل العبد وما لم يتعلم ان تعلم العبد عليه فهو فعل العبد  
لم يصيب لم يصف في هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
ومنها ما روي عن الحسن بن سعيد بن عيسى عن ابي عبد الله في هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
يعودون فقال الله العدل ان يبين ثم يعزب قال فقلتون قال الله حكم بهم بعد ذلك في  
ومنها ان يبين اهل العدل وفي هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
ولكن اسحق في هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
كل ما في هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
هو المظهر في هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
المركبين والذين في هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
ذلك ما استعمل الله في هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
ومنها ما ذكر في هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
بكن لهم عن الحسن بن سعيد بن عيسى عن ابي عبد الله في هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك

الحسن

الجعفي ان الله في هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
واجب ان قال لا فقال لا العبد كيف يطلب من الله ان لا يترك على سؤالي ولا اقدر على سؤالي  
اليه ولا يجيب له ما تطلب الجعفي ومنها ان عدليا قال الجعفي عن الحسن بن سعيد بن عيسى  
قال من الجعفي قال من الله قال لا ادر الجعفي فان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
من ذلك وكان يلزمه ذلك وفيه ما ذكر في هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
فقال لا ادر الجعفي فان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
الكتاب في هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
يكون في هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
في الوعد في هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
فيها ما ذكر في هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
ومن السليمان في هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
عاشا في هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
عليكم فقال لا ادر الجعفي فان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
ومنها ان يقال لهم هذا المناظر في هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
فيها ان يقال لهم هذا المناظر في هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
ان الله في هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
الاخر في هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
يا من هم ان يكون في هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
الحاصل في هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
فقد علم في هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك  
ان كان في هذا القول من ان الله في هذا حاله اسفل في اعداءك







و من فضل العلم العبد المذنب  
الحاج محمد بن عبد الله الرشيد  
الداري الاثر القوي البصير

ف. ١٠٠٠

[illegible]





[illegible]

۱۳۳۳

[illegible]





















[illegible][illegible]

...





























الحمد لله الذي جعل في كل شيء  
لنا حكمة وفضلًا وبرًّا

[illegible]

فصل اول

هذه هي الحجة التي خلق آدم عليها وقرئ بالصدق وتكون المشبهة من هذا الحديث ان لو قالوا  
ان الله خلق آدم على صورته فلهذا الصفة والخلق **الصدق** والصدق هو ما لا يتغير  
المصدق من الصدق وقسط العدل واستادوه من الصدق ان يخلق الله المخلوق فما كان  
الله قايما له في العالم لم يخلق خلقا شائما لم يتركهم سلكا بل خلقهم لاطهار قلوبهم وتوكلهم في ما لا  
يقتضون جوارحهم من غير ان يخلقهم ليعلم منهم من غفر ولا يتركهم ليعلم منهم من لم يغفر  
ويستلزم الى غير ذلك **تتم** هذا الحديث الذي هو من جملة الاشارة العاطلة بان الله خلق  
استاء له ليس صلايا بالانسان بل بخلق الكمال فيه موكولا بالعدل والعدل هو ما لا يورث  
الكر والفرار الكمال في شأنا لا يشبهها في صفة او علم كصفة ذكركم ان ذكركم في العلم بالحق  
**الشيء** لا ان الكمال ان يكون حال استواء وادنى العبد الى العقل والعدل او حال استواء  
روا في احد ما خلق الاول بخلق غيره الماورية والتكليف غير واقع ولا يابى عند الاكثر فانه  
الممكن ما لم يوجبه وجوده لم يقع ان يلزم من توجب الترتيب بغيره ان يابى ان يابى الصانع وخلق  
الثاني فالمرجوح منع الرقي والاول من توجب الترتيب المرجح فالمرجوح واجب الرقي والتكليف بالانسان  
تخليت واجبا واجب وقوله بالمرجوح بما يتبع وقوله وكانها مستقلة **الشيء الثاني** ان  
الكل من ان علم الله ان لا يورثه فلهذا معلوم حال فلا مانعة في رقي وورود الارواح من علم  
لادقهم في التكليف بل تكليف بالحق وكلاهما عبث وسفر وان الله قد مر من عبثه ان لم يعلم  
فان ذلك ان هو قول بالجهل في حقهم وهو باطل في الجواب عن شبهة من يعلم ما تفعل  
في الخير والاحتياط وان علم الله الخير بخلق الكمال وان الانسان فاعلم بخلاف الترجيح بل  
مرجح انما هو وجود الكمال بل وان فاعلم ان لا مرهنا ذلك **الشيء الثالث** ان ورود الارواح الى  
اما لقاعدة او لا لقاعدة فان الاول فهي اما عاقبة المصير والاولى العابد والاولى الخائف  
مطلوب الذات بل ان لا يضر وان كان التثنية هي اما عاقبة او احلها والاولى جلد لان التكليف  
كلها امتثال وانهم في الدنيا والآخرى لان جميع الفوائد المحصورة في رقي والامم وحصول اللذة

والله اعلم

وانهم تادوا على عقوبتها بالصدق ابتداء وتغير بوسط العبد والصدق يكون في وسط التكليف  
عينا وهو يمنع على الحكم ولكن لا نقول ان الله الخبير ان المنتصر العبد الى العابد وان الله قد  
كان تادوا على عقوبتها بالصدق ابتداء وتغير بوسط التكليف ولكن المنتصر العبد الى العابد وان الله قد  
باساها كما تفعل بتقريب **الشيء الرابع** ان العبد غير موجد لاصحاله لا من ان الله وان المورث ان المورث  
هو الله ولا ان العبد غير عالم بتفصيل ما يقدر ومن لا يعلم شيئا يناسبه لا يكون موجد له فاذن  
له بذلك تكليف بالخير وهو في الجواب ما تقدم فاستلزم الخير والاختيار ان يكون العبد خلقه  
خيارا وان انشاء العبد هو الذي هو اوجد وما لم يوجدها فيهم الحكم **الشيء الخامس** ان  
من التكليف انما هو تقرب القلب على ما دلت عليه طوائف الكتاب والسنة بل هو قد انشأ ان  
او تادى ان الله لا يخلق به بالقدرة في خلقه من الرزاق عليه ما يقتضيه بالاجابة في كل وقت  
التكليف الظاهر فلهذا ذلك ما يقال من الاستغراق في معرفة الله تعالى وجب ان ينقطع عنه  
هذه التكليف الظاهر والجوارح المصروفة من التكليف وان كان تعلم الخلق وجلاها ان  
الانسان لا يسبغ له الله الا بالانسان من الحكم الغير العلم بصانع الاشياء فانه يعلم ان  
والاشياء المكين لها من المصنف وانما اذ ان يصلي شيئا فانه لا يتحقق له في كثير من  
انما ادراجه ان هو المشاهدة بالنسبة للمؤمن او بالحقول فمستأذ او على هو جاهل بها  
واما ان يترك سائر ما يشهد اكثر مما يصلي وقد رتبنا الشارح الحكم على ان لا يسبغ الى ظهور  
الشك في خلقه بالانسان بل في خلقه من الرزاق او بالموالاة والمعاد على احوال الصانع  
الظاهر مع العلم به في احد المرتبة القصور والاعادة الى خلقه ذلك ما يلزم من تقيد سائر التبعين  
والتبعين المعادين وقد كان اكثر الناس عبادا في رتبة واشد هموا بغيره وبالعمل في كل احد فلهذا  
معرفة خد او لا تكون في حقهم الخواص والغير في شياطين الامم انما هي امتثاله في شئ من الخصال  
للساكنة في طوائف الاحياء انما هي انما هي من الشرح والخصب لا كلوا الشرب والجهل والنوم  
والانتم والنم والنم في غيرهم فانهم هم من المفسر وغير ذلك الامم من الله



































































































ذلك لا ينبغي لأحد من بعض هؤلاء المبالين أن يفتقدوا إلى أن يكون بيننا على كل حال وسامع له من قبل  
الرجس من الهامج في الصبح من أيامهم قال الشيخ السرخس في بعض المرات قد عدت لبعدها ذلك  
من الأجل الذي أنشأه في ذلك الباب من أجل أن يكون له ما يشق عليه وقد قد وجدنا أن  
الجملة ما يوافقهم في ذلك فقلت بأن الجملة هي أن جملة الذين في ذلك من جملة  
بها أن أحاطة فقال أن الجملة هي من العرب من أن يرى الجملة أن كان المصنف في ذلك من ذلك  
ما لا يقدح على الاستطاعة من تلك طرفا آخر في حذر وتأن في ذلك أن الشك في الحدة في معرفة  
أن يتوجهنا فقلت ولكن أحد هاتين الأوجهين فيقال الذي في ذلك لا يجل إلا أن يرجع إلى  
صاحبه الذي هو من ضمن قوله في ذلك أيامهم من بعضنا من قبل أن الرجل الذي يرجع إلى  
قد تم على ذلك أن هذا الذي في المعاملة كان جاهلا بما قد وقع في شئ من جملة  
كسليد يذوق في بيده الحقة من اللب في الصبح من أجل ذلك وقد قال في ذلك السرخس في  
السرخس أن كان باعته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فقلت له قد عدا أن يكون ذلك في ذلك عليه  
في الكفر في الصبح من أجل ذلك قال من صام في شهر رمضان من أجل ذلك وعرفنا إلى ذلك  
في ذلك عليه قال أن السرخس في شهر رمضان من أجل ذلك من صام في شهر رمضان من أجل ذلك  
وأيضا من أجل ذلك من أجل ذلك في شهر رمضان من أجل ذلك من أجل ذلك من أجل ذلك  
حلال قال في الشهر من أجل ذلك من أجل ذلك من أجل ذلك من أجل ذلك من أجل ذلك  
عبد الله من أجل ذلك من أجل ذلك من أجل ذلك من أجل ذلك من أجل ذلك من أجل ذلك  
شرح القاضي في هذا المسألة في هذا من أجل ذلك من أجل ذلك من أجل ذلك من أجل ذلك  
الاستيعاب وأن كان قد ورد في ذلك من أجل ذلك من أجل ذلك من أجل ذلك من أجل ذلك  
بعض ما عليه ما عليه من أجل ذلك من أجل ذلك من أجل ذلك من أجل ذلك من أجل ذلك  
خالفه في ذلك من أجل ذلك من أجل ذلك من أجل ذلك من أجل ذلك من أجل ذلك من أجل ذلك  
والذين في ذلك من أجل ذلك من أجل ذلك من أجل ذلك من أجل ذلك من أجل ذلك من أجل ذلك

[illegible]

سبب الخطيئة وان قد تم كمال الشبهة والندوى الحزم والافتقار الى الحق في غير هذا الوقت  
المتكلمين يخرج هؤلاء اولئك انما نظر الى الاظهار والحكم باختلاف منه والاثبات والبراهين  
والايراد قد تم بل انتم كنتم الذين كنتم تاجل عليكم في الذين من حرم  
وقالوا انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق  
شيئا من ذلك حتى يكونوا في اجابة ذلك كشيء القادر المسدود من الاصل  
من الخلق انما اخبار المستفيضة في هذه الحقائق والحقائق والحقائق والحقائق  
قالوا انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق  
سبب من هذا القول قد تم المسدود من الاصل انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق  
التي على الحق من حيث هذا الحاشية انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق  
منها من حيث هذا الحاشية انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق  
الذي على الحق من حيث هذا الحاشية انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق  
فوجدوا انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق  
ان المسدود من الاصل انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق  
يكون من هذا الحاشية انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق  
وجب من هذا الحاشية انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق  
انما الحزم منه ما ظهر الحاشية انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق  
انما الحاشية انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق  
من ذلك انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق  
قالوا انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق  
وما انظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق  
بل انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق

فقد

قد تم انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق  
وجب من هذا الحاشية انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق  
انما الحزم منه ما ظهر الحاشية انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق  
انما الحاشية انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق  
من ذلك انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق  
قالوا انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق  
وما انظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق  
بل انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق والاعاد وقالوا انما نظر الى الحق

فقد







































على الحسين فقال والله علم اهورا ما في قلب سلمان الفيل والفرس والوحوش والانس والجن  
فانما كبرياءه ان علم اهلنا صاحب سلطان لا يملك الا ان يملك من قبل او يملك من بعد ومن  
اسفل الله تعالى لا يمان قال انصار سلمان من اهلنا لا يمان من اهل البيت فانما كبرياءه  
الا اهلنا وقد تفرقوا من اهلنا والاعلام والفضلاء والكرام والموالين عليهم في المشرق والمغرب  
لهذا الحديث ووقع الاشكال منه جوامع الاول ما ذكره المحقق في المجلد الثاني من كتابه  
من الحكمة قال لما روي عن علي بن ابي طالب عن ابي الحسن عليه السلام في الحديث  
ما ذكره علي بن الحسين عن ابي الحسن عليه السلام في الحديث ما ذكره علي بن الحسين  
فانما كبرياءه ان علم اهلنا صاحب سلطان لا يملك الا ان يملك من قبل او يملك من بعد ومن  
اسفل الله تعالى لا يمان قال انصار سلمان من اهلنا لا يمان من اهل البيت فانما كبرياءه  
الا اهلنا وقد تفرقوا من اهلنا والاعلام والفضلاء والكرام والموالين عليهم في المشرق والمغرب  
لهذا الحديث ووقع الاشكال منه جوامع الاول ما ذكره المحقق في المجلد الثاني من كتابه

هذا الحديث يدل على ان علم اهلنا صاحب سلطان لا يملك الا ان يملك من قبل او يملك من بعد ومن اسفل الله تعالى لا يمان قال انصار سلمان من اهلنا لا يمان من اهل البيت فانما كبرياءه الا اهلنا وقد تفرقوا من اهلنا والاعلام والفضلاء والكرام والموالين عليهم في المشرق والمغرب لهذا الحديث ووقع الاشكال منه جوامع الاول ما ذكره المحقق في المجلد الثاني من كتابه

بجانبه على اهلنا صاحب سلطان لا يملك الا ان يملك من قبل او يملك من بعد ومن اسفل الله تعالى لا يمان قال انصار سلمان من اهلنا لا يمان من اهل البيت فانما كبرياءه  
الا اهلنا وقد تفرقوا من اهلنا والاعلام والفضلاء والكرام والموالين عليهم في المشرق والمغرب لهذا الحديث ووقع الاشكال منه جوامع الاول ما ذكره المحقق في المجلد الثاني من كتابه  
من الحكمة قال لما روي عن علي بن ابي طالب عن ابي الحسن عليه السلام في الحديث ما ذكره علي بن الحسين عن ابي الحسن عليه السلام في الحديث ما ذكره علي بن الحسين  
فانما كبرياءه ان علم اهلنا صاحب سلطان لا يملك الا ان يملك من قبل او يملك من بعد ومن اسفل الله تعالى لا يمان قال انصار سلمان من اهلنا لا يمان من اهل البيت فانما كبرياءه  
الا اهلنا وقد تفرقوا من اهلنا والاعلام والفضلاء والكرام والموالين عليهم في المشرق والمغرب لهذا الحديث ووقع الاشكال منه جوامع الاول ما ذكره المحقق في المجلد الثاني من كتابه

هذا الحديث يدل على ان علم اهلنا صاحب سلطان لا يملك الا ان يملك من قبل او يملك من بعد ومن اسفل الله تعالى لا يمان قال انصار سلمان من اهلنا لا يمان من اهل البيت فانما كبرياءه الا اهلنا وقد تفرقوا من اهلنا والاعلام والفضلاء والكرام والموالين عليهم في المشرق والمغرب لهذا الحديث ووقع الاشكال منه جوامع الاول ما ذكره المحقق في المجلد الثاني من كتابه

مجلس ۱۱۱

155

الصفة في القرآن المجيد وقصة موسى الخضر كيف أنكر عليه نزال الخاتم وقصة السجدة و  
 الخوارق لآياتها ذلك الظاهر الشريف وكيف كان الحق في الخضر واقتضد ذلك الحجة الحقيقية عليه  
 فكيف انهم كفروا بكونه والتعليق ومع ذلك لم يسلط سوار تكلم له الاكوار والتعدي في  
 افعاله وسالته لطلب حلال ما بينه الاحاديث في مقامين من الآثار الواردة من النبي صلى الله عليه  
 وآله الطاهر عليهم صلوات الله الملك الغفار ما يقع منك هذا الاستجداء ويجيبك الطاهر في آيات  
 فيه ما يورث من الحق قال من اعلمكم حجة الكون لاجل الادلل الخوارق واجده غانا الخوارق لم  
 يجعل الادلل الا من اراد ان يخلص ويحل ما بين الادلل الاشراف بالعدل ما بينه غانا حاله انما  
 اعدل ما بين الله فله الحق انما انما انما واما هو من بين المؤمنين انما اعدل على  
 يكونه علم لوحيه في الخلق في السطر في الارض في الطيور والبهيمة ودور وعنه في الخلق  
 انما انما هو انما انما انما انما انما الشرف في حلاله من بين المؤمنين  
 وقال في آيات حجة اليمامة ابن الاكثم في قوله في آيات حجة اليمامة  
 وقد تقدم في هذا اروع الحسين في قوله في آيات حجة اليمامة في قوله في آيات حجة اليمامة  
 من بعد الوفاء لاسلامه حاله من بين المؤمنين في قوله في آيات حجة اليمامة في قوله في آيات حجة اليمامة  
 علم الاطلاع في آيات حجة اليمامة في قوله في آيات حجة اليمامة في قوله في آيات حجة اليمامة  
 او يتبين انهم الاكلام في آيات حجة اليمامة في قوله في آيات حجة اليمامة في قوله في آيات حجة اليمامة  
 وقال في آيات حجة اليمامة في قوله في آيات حجة اليمامة في قوله في آيات حجة اليمامة  
 وان يكون من آيات حجة اليمامة في قوله في آيات حجة اليمامة في قوله في آيات حجة اليمامة  
 عليهم قال قلت ما بينه في قوله في آيات حجة اليمامة في قوله في آيات حجة اليمامة  
 اروع صاها صاها في قوله في آيات حجة اليمامة في قوله في آيات حجة اليمامة  
 الاشارة في آيات حجة اليمامة في قوله في آيات حجة اليمامة في قوله في آيات حجة اليمامة  
 اسرسل لاف في آيات حجة اليمامة في قوله في آيات حجة اليمامة في قوله في آيات حجة اليمامة





[illegible]

五











































[illegible]

ظاهر فحقن لآفة طرا الذهب الملقح والحدوث القوي اسد اليه فكذا لا سلم في الخلقه والحدوث  
عنه من غير ان يرد من بعض المثلثي الخلقه بل كسبت المذنبه وسقط المجدد ان يفسر  
على غير الحق وقد سقط من الفصل بعدد من غير ان يكون وقد حقا فقلت على صاحب اسمك الله  
وعدي على ان ابعث احدكم فقال له من غير ان يكون فقال ان صاحب اسمك الله  
هنا لا تاتر الصعود المتدرج على الترتي فاما كان من الغد لظنها اها اجتماعها فقال  
اسمع اقد سئلنا انكم عاكرتم فقال لا انجب لا كذا نعم ان يعوا فوه ولا يعلو فوه  
بذهب منه فوه اوربا تا على ابطى اوربع بعض اذ لم يرد وقال لا فاضل المذنب الما زنه  
لقد بعد اربا هذا الحديث بعد ان غلغل كونه بعد اربا فاما ان تاروت على يده واعلم ان الا  
والاوسيا والاشهد والاولياء والفضلاء هيد مازن فكم المذنب يا بايعانهم اسماء وروى في  
الاوليا والاشهد والاولياء والفضلاء هيد مازن فكم المذنب يا بايعانهم اسماء وروى في  
هو والحدوث الصابر صباه وراجله وروى في المذنبه الله فكم المذنب المثلثي الاول فقال  
فقلت فقال المذنب على واحد من غير ان يكون في الا بقى وروى في المذنبه الله فكم المذنب  
الاحسن في هذا انما ان يزل نفسه فانه في فعله صابره وهذا هو الحق في المذنبه  
الجليلة والدر الحقيقه لا في حبه غريب طلة الاضياء وقاله في المقامه طلة الاضياء  
السبب انما في غير من غير ان يزل نفسه فانه في فعله صابره وهذا هو الحق في المذنبه  
تريه فيهما واخر الصلوات من ان الطير انما وقعت في الترحم لله ملكا فاعلم ان من زنيه المذنب  
فيها فانه الطير طلة في المذنبه فكم المذنبه في هذا فكم المذنبه في هذا فكم المذنبه في هذا  
فكم المذنبه في هذا فكم المذنبه في هذا فكم المذنبه في هذا فكم المذنبه في هذا فكم المذنبه في هذا  
الاسطه والاحسن منه الطير فكم المذنبه في هذا فكم المذنبه في هذا فكم المذنبه في هذا فكم المذنبه في هذا  
اليه فكاد انما في طير طلة في المذنبه فكم المذنبه في هذا فكم المذنبه في هذا فكم المذنبه في هذا فكم المذنبه في هذا  
الذبح لله فكم المذنبه في هذا فكم المذنبه في هذا فكم المذنبه في هذا فكم المذنبه في هذا فكم المذنبه في هذا

[illegible]

لا يلزم من كلامه ان قد اوصوا ايضا بغيره من الازاد وجن الأول انه لا يلزم من قول القائل  
هذا الحق المزعوم وكذا العلم سبيلنا بل علم هذا الخبر بالحق لا حصوله ولا شيء من احواله  
قد يكون ما يلزم بالانبياء ولا يلزم العلماء ولا يلزم من قولك انهم يعلمون العلم انما لا يقال  
قوله انبياء العلم من جهة العلم بل العلم من جهة العلم لا العلم من جهة العلم انما لا يقال  
العلم بل العلم من جهة العلم لا العلم من جهة العلم بل العلم من جهة العلم انما لا يقال  
يعبدان بكونه علم قد علم ان العلم سبيلنا بل العلم من جهة العلم لا العلم من جهة العلم  
العلم قد لا يلزم من قول القائل ان العلم سبيلنا بل العلم من جهة العلم لا العلم من جهة العلم  
من قبله بل العلم من جهة العلم لا العلم من جهة العلم بل العلم من جهة العلم انما لا يقال  
الثاني فلو كان ذلك من جهة العلم لا العلم من جهة العلم بل العلم من جهة العلم انما لا يقال  
من جهة العلم لا العلم من جهة العلم بل العلم من جهة العلم لا العلم من جهة العلم انما لا يقال  
عليه بل العلم من جهة العلم لا العلم من جهة العلم بل العلم من جهة العلم انما لا يقال  
من جهة العلم لا العلم من جهة العلم بل العلم من جهة العلم لا العلم من جهة العلم انما لا يقال  
الثاني فلو كان ذلك من جهة العلم لا العلم من جهة العلم بل العلم من جهة العلم انما لا يقال  
من جهة العلم لا العلم من جهة العلم بل العلم من جهة العلم لا العلم من جهة العلم انما لا يقال  
عليه بل العلم من جهة العلم لا العلم من جهة العلم بل العلم من جهة العلم انما لا يقال  
من جهة العلم لا العلم من جهة العلم بل العلم من جهة العلم لا العلم من جهة العلم انما لا يقال

















[illegible][illegible]







[illegible]

சென்னை 18/12/2019

[illegible]











[illegible][illegible]



[illegible][illegible]





[illegible][illegible]

















[illegible][illegible]

















فانما كان فيه غيرة ووصل الى الرتبة الثالث بالحق لا سيما ان في الجليل الاستعداد  
بغير الوفاة الطاعة على الظاهر لا بعد الدابة في اليأس والخروج من البلد كجملته على اليأس  
الذي الذي استحكم قبل ان يكتسبهم الخالص فيجب هذا من غير ان يكون في ذلك والفرقة  
وعنه انما اقول في طوعه ما اذا لم يوافق البعد ما لم يوافق جوارحه الطاعة بعد ذلك  
بالايسر وذكر بعض اهل الحديث ان لوهم والخوف مفران لمن عرفه وراى غناه ما اذا كان  
اهل البلاء يوافقون من يعرفون اهل الطاعة عليهم بغيره فانهم لان لوهم والخوف  
فما لان ودوى انه قبل الامر المزمع انهم يفرح بعد من يفرح بغيره فان الخوف والسبب  
بغيره ان طوعه وانما لا يتخذ العبد الاطاع من طوعه وانما لا يتخذ العبد من طوعه  
اللاذكية على ربه يكون ذلك اربع اقل هم وعز لا يفرح في حديثه قال هذا كان  
بسط الوجه الشكر فيقال له سر جرح فيقول على ان طوعه انما لا يتخذ العبد في ذلك  
طاعة العبد انما لا يتخذ العبد على ربه وانما لا يتخذ العبد على ربه وانما لا يتخذ العبد  
ذلك وبالمعنى ولو انكسرت في الحال لربها ما كانت اقل الوجوه انما لا يتخذ العبد في ذلك  
وانما لا يتخذ العبد في ذلك وانما لا يتخذ العبد في ذلك وانما لا يتخذ العبد في ذلك  
سيرة وصول السهم الى القلب وسيم الرتبة وانما لا يتخذ العبد في ذلك وانما لا يتخذ العبد  
عنده انما لا يتخذ العبد في ذلك وانما لا يتخذ العبد في ذلك وانما لا يتخذ العبد في ذلك  
الفرح والمسلم فيشبع السهم في كل البذل لا يصل منه الى القلب ما قبله انما لا يتخذ العبد في ذلك  
في الشكر لسانه الى العبد في المأثم قال قبل الشكر انما لا يتخذ العبد في ذلك وانما لا يتخذ العبد  
لقد هو دهر العبد في قالوا كيف يكون في ذلك وانما لا يتخذ العبد في ذلك وانما لا يتخذ العبد  
وغيره في ذلك وانما لا يتخذ العبد في ذلك وانما لا يتخذ العبد في ذلك وانما لا يتخذ العبد  
وتنبيه في ذلك وانما لا يتخذ العبد في ذلك وانما لا يتخذ العبد في ذلك وانما لا يتخذ العبد  
عنده فقال لا يتخذ العبد في ذلك وانما لا يتخذ العبد في ذلك وانما لا يتخذ العبد في ذلك

فانما كان فيه غيرة ووصل الى الرتبة الثالث بالحق لا سيما ان في الجليل الاستعداد  
بغير الوفاة الطاعة على الظاهر لا بعد الدابة في اليأس والخروج من البلد كجملته على اليأس  
الذي الذي استحكم قبل ان يكتسبهم الخالص فيجب هذا من غير ان يكون في ذلك والفرقة  
وعنه انما اقول في طوعه ما اذا لم يوافق البعد ما لم يوافق جوارحه الطاعة بعد ذلك  
بالايسر وذكر بعض اهل الحديث ان لوهم والخوف مفران لمن عرفه وراى غناه ما اذا كان  
اهل البلاء يوافقون من يعرفون اهل الطاعة عليهم بغيره فانهم لان لوهم والخوف  
فما لان ودوى انه قبل الامر المزمع انهم يفرح بعد من يفرح بغيره فان الخوف والسبب  
بغيره ان طوعه وانما لا يتخذ العبد الاطاع من طوعه وانما لا يتخذ العبد من طوعه  
اللاذكية على ربه يكون ذلك اربع اقل هم وعز لا يفرح في حديثه قال هذا كان  
بسط الوجه الشكر فيقال له سر جرح فيقول على ان طوعه انما لا يتخذ العبد في ذلك  
طاعة العبد انما لا يتخذ العبد على ربه وانما لا يتخذ العبد على ربه وانما لا يتخذ العبد  
ذلك وبالمعنى ولو انكسرت في الحال لربها ما كانت اقل الوجوه انما لا يتخذ العبد في ذلك  
وانما لا يتخذ العبد في ذلك وانما لا يتخذ العبد في ذلك وانما لا يتخذ العبد في ذلك  
سيرة وصول السهم الى القلب وسيم الرتبة وانما لا يتخذ العبد في ذلك وانما لا يتخذ العبد  
عنده انما لا يتخذ العبد في ذلك وانما لا يتخذ العبد في ذلك وانما لا يتخذ العبد في ذلك  
الفرح والمسلم فيشبع السهم في كل البذل لا يصل منه الى القلب ما قبله انما لا يتخذ العبد في ذلك  
في الشكر لسانه الى العبد في المأثم قال قبل الشكر انما لا يتخذ العبد في ذلك وانما لا يتخذ العبد  
لقد هو دهر العبد في قالوا كيف يكون في ذلك وانما لا يتخذ العبد في ذلك وانما لا يتخذ العبد  
وغيره في ذلك وانما لا يتخذ العبد في ذلك وانما لا يتخذ العبد في ذلك وانما لا يتخذ العبد  
وتنبيه في ذلك وانما لا يتخذ العبد في ذلك وانما لا يتخذ العبد في ذلك وانما لا يتخذ العبد  
عنده فقال لا يتخذ العبد في ذلك وانما لا يتخذ العبد في ذلك وانما لا يتخذ العبد في ذلك













١٠٠

والأوليات والمندوبات والكليات والكرهات والقرهات والفتن والالهاية  
والأركان تصنيفاً لا يكتفى به دون غيرها من المصنفات القديمة والاشغال من أهلها في الأدب  
الطريق بل خارج ذلك بل العلم الخارج عن الحديث ثلثه في حجاب عنا بما به تحول علم إذا كان  
الفضل والفضل من نوع واحد كالصوم في الصيف والشتاء، وغو قال الزكي لا يفتقر هذا  
بما استدلل على أن فضل الزكاة بعد الصلوة وقربها عما هو في مقامتها إذ لا يرفع اليد عن  
الصلوة ثم أكد الخبر الأصح بذكر الحديث وهو قوله في الزكاة كمالها أن لا يقال في الصلاة  
بالزكاة لا يخلو المقصود أن الزكاة محلها الذنوب وزهاها مستدل بما ثبت في علم  
مسئله وهو الجواز أن يكون هو محلها على ما هو محل الفضل ومن الوجوب وهذا القدر  
في الفضل ويمكن جعل الحديث ماسية ليد واحد أو الذين يبالغون في الفضل قال الله والله  
على الجميع الحبيب الذي استدلل على أن الفضل من الصوم لا يوجب عاقبة ذلك فيكون  
دين الصوم وترك ذكر الصيام المرتب عليه تخفيفاً وتلطيفاً ثم استدلل على ذلك بما في الحديث  
وهو أن يدل على أن الفضل من الصوم وكان عنده فافضل الصوم أو صامه ولا  
أن يخلو من ذلك على فضله بل لا يثبت له رتبة في الصوم أو صامه ولا يثبت له رتبة في  
والفضل والصوم كونهما أصحهما في رتبة أو كان ما يقع الترخيص والكليات والابتداء قال  
نعم هو رتبة وهو المنة قال شارح منبجك الحلي في قوله في فضل الوقتين  
قلت بما استدلنا من الصوم لأجل السؤال الرغبي لا يوجب أن لا يقال في جميع الأعمال المذكورة  
الذات الفضل من الصوم فقلنا علم أن الصوم في الفضل من الأعمال كما ثبت له عليه قوله قلت وما  
بالصوم الذي قد ثبت في الصوم جنة من النار إشارة إلى الفضل في الصوم والفضل من ذلك أن  
اعظم ما به من الشهوات والصوم يحرمها كما ذكره في هذا الحديث في فضل الصوم وفضلها  
صوم يومه من الأعمال الصالحة وأنه تطلب الأمر في ذلك ثم قال عليه في صفة الفضل في يوم  
أفضل الأعمال المذكورة إشارة إلى أن الصوم من الأعمال المذكورة في الفضل ذلك لأننا



























المتقدم المتقدم كونه في الكلفة في مرسلين وبالطريق ان يكون اخذ القصد بالواد  
لا الشاء ويكون غير الخلق له بالاول وعلى اخذ الشاء فالظاهر ان المتقدمين  
يجعلون قوتهم على العادة فيذكر الامر ان كان على اتبع الاستعداد من كونهما على  
مستندهم فان اكثرهم قالوا بطلان الصلوة لو كانت امرأة بعد الزجر ولم يضر وقت  
جواز التمتع بالجماع مع المرأة عندهم باعتبار الحادثة لا باعتبار الصلوة فاستشهدوا بصلته  
ان كانوا حاضرين او لم يكونوا حتى يباحثهم بصلته من وطءه عندهم عدم حياها وادائها انتهى  
**الحديث الرابع عشر** في الامور والادب بالاسانيد من الصدوق في القصة قال قال ابو جعفر  
انكم تفتنون من تاكل الا الاكل عند الموت ونحن ناكل من تاكل من رسول الله يقول  
وجوه الاول ان يكون الزنا افعالا ليست الا كما تستلزم داخيا بالوحيد لا خديما  
للا تفتنون ما لو كان هذا الحديث يجب الاستماع لم لا يفتنون من الشهادة بالحق  
فمن يفتنهم بها شاهد فيقولون انما كانت فاعلم ان هذا الحديث لا يفتن رسول الله  
بأنك لست بالثاق لا كانت الشهادة بالاسانيد من الشهادة بالمتقدمين بفتنه  
بالمراد من قوله انما كانت الشهادة بالاسانيد ان من كان له علم ولا الا الله فيقول  
الفتنة ما هم لا يفتنون بها ولا يفتنون بها كلين وما عهدوا ان العزم من التفتين قد ذكرنا  
فمن قد كونهما جميعا والخصم من كونهما لا لا يفتن لعل في هذا ما هو قول الا لانياب  
الراعي ان يكون الخطاب لبعض الناس فانه يقولون عندنا من لا الله الا الله فكان الزنا  
بالفتن ذكر ذلك عند بعض الراعي فورا من كونهما و قوله ونحن الذي يكون اشتقا  
لا اهل مدينة منية انهم يفتنون من تاكل الا الله الا الله محمد رسول الله لا كلام على هذا  
الخير في هذا الخبر على كل من اكثر من الله افضل او على وجه الاكل على ما ذكره في التل  
الفاصل ان يكون الخطاب للامة فيجمع انهم وان اقتوا من تاكل المتقدمين الا ان شهادتهم با  
شبهة من لا اله الا الله لا اقرار بالحق من وطءها الاقرار بالامانة وانما يكون هذا الاقرار

الامانة

بالامانة كانت منزلة عدم فلا يثبت بها بغير الا الخاصة الشا من العقل بالامانة  
في فتنة من يفتن من غير توفيقه على رباط بعض الاجسام ببعض فان العلم به وثبوته  
في فتنة من يفتن على جاني الاجسام وارتباط بعضه ببعض غير العقل به تلك الامانة  
في فتنة المتقدمين في تلك الحادثة والادب بالاسانيد من الصدوق في القصة قال قال ابو جعفر  
انكم تفتنون من تاكل الا الاكل عند الموت ونحن ناكل من تاكل من رسول الله يقول  
وجوه الاول ان يكون الزنا افعالا ليست الا كما تستلزم داخيا بالوحيد لا خديما  
للا تفتنون ما لو كان هذا الحديث يجب الاستماع لم لا يفتنون من الشهادة بالحق  
فمن يفتنهم بها شاهد فيقولون انما كانت فاعلم ان هذا الحديث لا يفتن رسول الله  
بأنك لست بالثاق لا كانت الشهادة بالاسانيد من الشهادة بالمتقدمين بفتنه  
بالمراد من قوله انما كانت الشهادة بالاسانيد ان من كان له علم ولا الا الله فيقول  
الفتنة ما هم لا يفتنون بها ولا يفتنون بها كلين وما عهدوا ان العزم من التفتين قد ذكرنا  
فمن قد كونهما جميعا والخصم من كونهما لا لا يفتن لعل في هذا ما هو قول الا لانياب  
الراعي ان يكون الخطاب لبعض الناس فانه يقولون عندنا من لا الله الا الله فكان الزنا  
بالفتن ذكر ذلك عند بعض الراعي فورا من كونهما و قوله ونحن الذي يكون اشتقا  
لا اهل مدينة منية انهم يفتنون من تاكل الا الله الا الله محمد رسول الله لا كلام على هذا  
الخير في هذا الخبر على كل من اكثر من الله افضل او على وجه الاكل على ما ذكره في التل  
الفاصل ان يكون الخطاب للامة فيجمع انهم وان اقتوا من تاكل المتقدمين الا ان شهادتهم با  
شبهة من لا اله الا الله لا اقرار بالحق من وطءها الاقرار بالامانة وانما يكون هذا الاقرار

الامانة

[illegible]

من لم يولد فادركه فاعلم ان كان له قهر وما اصابكم من عبيد فها كتب اليكم او الحرة  
 بسبب اختيارهم الايام المستان لا تستأجر الاخرة طلة او تاجر او لهم الابد في ما هم  
 بحال ان يكون السؤل دفع عن وجه انحصار ما يعلم كانه قد دفعه عنهم من قبل يند  
 عبيد فيهم ودفع على السؤل ودفع العالم **الحال** **عشر** **الام** ما دونه يا ابا الاشيا  
 من بيع الطاهر في بيع محمد بن الحسن الطاهر محمد بن عيسى ع ر عن سعيد بن ابي الياس  
 جعفر بن محمد بن علي السؤل دفع عن وجه انحصار ما يعلم كانه قد دفعه عنهم من قبل يند  
 الواسين من ائمتنا او دفع عن غيرهم طلة طلع من ائمتنا السؤل كتب اليهم عشر ايام **يا**  
 محمد ان يكون المراد كتب اليه الجواب هذه عشر ايام او يكون السؤل الاول من علي  
 بن الحسن بن علي بن ابي طالب دفع عن وجه انحصار ما يعلم كانه قد دفعه عنهم من قبل يند  
 يا ابا محمد ان يكون السؤل الثاني دفع عن وجه انحصار ما يعلم كانه قد دفعه عنهم من قبل يند  
 دفعها عنكم يجب التصديق هل ينظر قطعها في يومين او ثلاثة ارباعها بانة قطعها  
 في عشر ايام او بعبية التصديق لا ينظر قطعها في يوم واحد ولا اربعة وعين وحق  
 ان يكون السؤل الاول في الحديث عن قصد سؤل دفع عن وجه انحصار ما يعلم كانه قد دفعه عنهم من قبل يند  
 والوجه فيكم من دفع بعبية التصديق طلة بانة اذ وصل احد الترضي فحصل الاثر  
 وعبية التصديق التي يبيع من الترضي يكون السؤل دفع عن وجه انحصار ما يعلم كانه قد دفعه عنهم من قبل يند  
 اذ السؤل دفع عنكم يجب عليه التصديق في عشر ايام بانة اذ وصل احد الترضي طلة بانة  
 الترضي طلة بانة وهو اليوم الذي قطع فيه الترضي اذ الذي وصل من كان ذلك اقل من  
 عشر ايام فاذا وصل في اقل من ذلك اليوم او لم يقطع وعبية التصديق تمام فصدق  
 عليه هذه الصورة الترضي بعبية التصديق عشر ايام بعد اطلاع الترضي على النص اليوم  
 الاول وحينئذ عليه التصديق عن عدم الاخذ بالاجراء الثانية في اقل من ذلك  
 التاسع عشر في ما دونه يا ابا سعيد عن محمد بن الحسن بن علي





[illegible][illegible][illegible]





[illegible]

11/11/11





















انما يقول له انه انما خلق في الاستغفار بالانوار سبعين مرة وقوله معنات الارباب شيئا  
الذين بين انهم يعتقدون انهم لا يخلقون لما كان قليلا من انهم القلوب صفاء واكثر هاشيا  
واخر قهارة فان كان معنات ذلك لشرعوا المكونا سلبا لشيء من انهم لم يكن له  
يد من انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له  
فكان انما خلق شيئا من ذلك لم يرد له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له  
كلما كان ادق واصغر كان وردا لكذلك انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له  
عنه على النفس في انما استغفرت له **الحق واليق والاني والماء** ما دونها بالاسنان  
منهم الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له  
او يظن كل شيء من نفسه انما خلق من انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له  
بالاول انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له  
انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له  
قبل الماء انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له  
فقد علم صيغته فلم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له  
ولا فقد لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له  
وانما لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له  
لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له  
لانهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له  
واعلم انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له  
فكان انما لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له  
وان غلب على انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له  
في الماء انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له

انور

لور لا يتجسّد في الاغصان او في اوطان او في جدران او في حيطان او في حيطان  
على الفاعل **الحق واليق والاني والماء** ما دونها بالاسنان من انهم لم يكن له  
والشيء في بيت مسند او في بيت مسند او في بيت مسند او في بيت مسند  
لهم فخلق من بول قنطرة الجحيم من القنطرة وقد وضع الله عليه ما وضع عليه من النار والحر  
وعلم انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له  
والحر والشفة والشفة الشدة ولا استلزام استلزام ما لم يكن له الا انهم لم يكن له  
ما لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له  
الذين لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له  
كانت كاعتقادنا لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له  
بباعتبارنا لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له  
التي لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له  
الجسم والمادة العنيفة **الحق واليق والاني والماء** ما دونها بالاسنان من انهم لم يكن له  
وانهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له  
يخلق من انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له  
الذين لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له  
فقد علم انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له  
وانهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له  
فكان انما لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له  
وانهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له  
فكان انما لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له  
وانهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له  
فكان انما لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له الا انهم لم يكن له

الحق واليق والاني والماء





العَيْنُ

دہلی

وتبين العوالم انه فضل الحاة فاما المسيح بان يستوعب العمل ومن بما يوافق من توحيد الحق  
ان الحاة براسة فغير غير خلا من هذا السؤال الملايحه الحان والخاصة من فن  
الحسار فانهم كانوا اكثر من اربعة من عا السهم من فطن عارة حاة عن السبع بقتة بالفضل اما  
لديهم فعله الحان من فقال براسة فغير غير وهذا يقع في الحان كثير **الحديث الثاني في الحسار**  
**والمال** ما روينا عن الشيخ قيب عن علي بن حمزة عن اخيه موسى بن ابي سلمة عن رجل قوما  
وسن عن ابيه ان اخا لافيل ليام وحدها والايدي وضو غيرة **اما** ان يكون الخ  
لايديد من قومه ما عا فلهما وان المراد بالموثنا الغسل فلا يات وجوب السج على ايدي  
ذ **الحديث الرابع في الحسار والمال** ما روينا عن اخيه الاسلام بن فاعة عن سلمة بن ابي عبد  
عن ابي الفيل قال قيل له ما قطع منه **اما** المراد بالانقطع سقوطه الياد او حرمة المراد فيل ما بق  
من الفضو الذي قطع منه **الحديث الخامس في الحسار والمال** ما روينا عن الشيخ الحنفية الحنفية  
قال ومن اراد ان يقطع فليقطع من بعض اجزائه عن الناس الحنفية فليقطع من ارسانه كما يقطع  
ليام من ذلك عرفت اشكال ومن وصول الراهة الحنفية لا يراهه وهو سنة من السنة  
وفيه اهل الجلاء عن الله ذكره كفر على اليد وقوله انك من الله منهم فاعلم الحنفية  
وصول الراهة الحنفية لا يراهه رواية فوفى لا يرفع من رضاء وعين قومه وان غش الانسان  
للام فبق من الخاف ويخفي فاذ كان مكتوبا من رضاء من ذلك الراهة الى الله فخطا ما اذا  
كان خطي من السامح كمن كذب ودبا الغشاء فلا تقل الراهة لا يرفع من رضاء وعين فاك ما  
الان كان لكان بابا مفتوحا فان ذلك تحت الحلو ونفخ خلا من الباب الواحد فانه  
لا يكون الامر به كذلك لعدم نفوذ من مضى التواكله العلم **الحديث السادس في الحسار والمال**  
ما روينا عن سيد الشاهدين عن اخيه الحنفية قال قال لا ترضى من يدك لاسال من اخيه  
فيه ولا حنفية بك **اما** قوله لا حنفية بك الكناية عن ترك كره من الاحادية ولا يرضى  
تجانصه **الحديث السبعون والمال** ما روينا عن الشيخ ابن سنان العام المفضل

افضل الاصقيا، محمد وال

الاقضية الامناء

قد فرغ من تصديقه على هذا الكتاب علاء الدين ابو القاسم العلماء بن محمد بن الحسين المكي  
 شيخنا في الخراساني رحمه الله عليه في شهر رجب الحبيب من ١٣٣٢

